

كِتَاب  
طَرَحُ الْبَشْرِ  
فِي شَرْحِ النَّفْسِ

لِلْإِمَامِ الْعَالِمِ زَيْنِ الدِّينِ أَبِي الْفَضْلِ عَبْدِ الرَّحِيمِ

بْنِ الْحَسَنِ الْعِرَاقِيِّ «٧٢٥-٨٠٦ هـ»

وَأَبُوهُ أَبِي زُرْعَةَ

الجزء الثامن

مَوْسُطَاتُ السَّارِخِ الْعَرَبِيِّ



# كِتَابُ طَرَحِ النَّفَرِ فِي شَرْحِ النَّفَرِ

وهو شرح على

المقنن المسمى بـ (تقريب الأسانيد وترتيب المسانيد) للإمام الأوحد والعالم الأجل  
حافظ عصره ، وشيخ وقته ، مجدد المائة الثامنة ، زين الدين أبي الفضل  
عبد الرحيم بن الحسين العراقي المولود عام ٧٢٥ المتوفى عام ٨٠٦ هـ  
وهذا الشرح له ولولده الحافظ التقي المتقن قاضي مصر  
ولي الدين أبي زرعة العراقي المولود عام ٧٦٢  
المتوفى عام ٨٢٦ هـ أكمله عام ٨١٨ هـ  
رحمهما الله تعالى وتقع بهما



الناشر

وَالرُّ

لأهياء التراث العربي

بيروت - لبنان

(الجزء الثامن)

قوبل على نسختين منها ما هو على نسخة المؤلف

حقوق الطبع محفوظة للجمعية

## — كتاب الحدود —

### — باب رجم المحسن —

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ (إِنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيًّا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ؟ قَالُوا نَقْضُحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ فَأَتَوْا التَّوْرَةَ فَنَشَرُهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا بَعْدَهَا وَمَا قَبْلَهَا فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدٌ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرُجِمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : فَرَأَيْتُهُ رَجُلًا يَجْنَأُ عَلَى الْمَرْأَةِ

## — كتاب الحدود —

### — باب رجم المحسن —

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ : « إِنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيًّا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ قَالُوا نَقْضُحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا بَعْدَهَا وَمَا قَبْلَهَا فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدٌ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرُجِمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : فَرَأَيْتُهُ رَجُلًا يَجْنَأُ

## يَقِيهَا الْحَجَارَةُ

على المرأة يقيها الحجارة (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه الأئمة الخمسة من طريق مالك وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي من طريق أيوب السخيتاني وموسى ابن عقبة ومسلم وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر والنسائي في سننه الكبرى من طريق عبد الكريم الجزري كلهم عن نافع عن ابن عمر (الثانية) فيه وجوب حد الزنا على الكافرو به قال الشافعي وأحمد وأبو حنيفة والجمهور؛ وذهب مالك إلى أنه لا حد عليه في الزنا ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس وإبراهيم النخعي وحكام بن حزم عن علي بن أبي طالب وريعة الرائي قال ابن عبد البر قال مالك وإنما رجم رسول الله ﷺ اليهوديين لأنه لم تكن لليهود يومئذ ذمة وتجاكموا إليه، وقال الطحاوي لما ذكر كلام مالك هذا لو لم يكن واجبا عليهم لما أقامه النبي ﷺ قال وإذا كان من لا ذمة له قد حده النبي ﷺ في الزنا فن له ذمة أخرى بذلك وقال المازري بعد ذكره حمل مالك هذا على أنه لم تكن له ذمة فكان دمه مباحا لكنه يعترض على هذا عندي برجه للمرأة ولعله يقول كان ذلك قبل النهي عن قتل النساء وذكر أبو العباس القرطبي أنه روى الطبري وغيره أن الزانيين كانا من أهل فذك وخيبر وكانوا حربا لرسول الله ﷺ وكانوا بعثوا إلى يهود المدينة ليسألوا النبي ﷺ فقالوا لهم سلوا مجدا عن هذا فان أفتاكم بغير الرجم فحدوا به وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا قال القرطبي وهذا الاعتذار يحتاج إلى اعتذار بعد صحة الحديث فان مجيئهم سائلين يوجب عهدا لهم كما إذا دخلوا بلادنا لغرض مقصود من تجارة أو رسالة أو نحوهما فانهم في أمان إلى أن يردوا إلى مأماتهم ولا يحل قتلهم ولا أخذ ما لهم قاله القاضي أبو بكر بن العربي وقال النووي في شرح مسلم بعد نقله عن مالك أنه إنما رجمهما لأنهما لم يكونا أهل ذمة وهذا تأويل باطل لأنهما كانا من أهل العهد ولأنه رجم المرأة والنساء لا يجوز قتلهم مطلقا انتهى فهذا الجواب عن كونهما حربيين وأما الجواب



عن التحاكم إليه فان مذهب مالك أن الحاكم بعد ترافع أهل الذمة إليه مخيرين أن يحكم فيهم بحكم الله وبين أن يعرض عنهم فاختار عليه الصلاة والسلام الحكم بينهم فهو أن ذلك لا يستقيم على مذهب مالك لأن شرط الاحصان عنده الاسلام وليس موجوداً في هذين الزانين فليس حكم الشرع عنده وجههما فكيف يقال حكم فيهم بحكم الله وكيف المخلص عندهم عن هذا الحديث بهذا الكلام وقال القاضي أبو بكر بن العربي جاؤا محكين له في الظاهر ومختبرين حاله في الباطن هل هو نبي حق أو مسامح في الحق فقبل النبي ﷺ إفتاءهم وتأمل سؤالهم وهذا يدل على أن التحكيم جائز في الشرع انتهى (قلت) التحكيم إنما يكون لغير الحكم فاما الحكم فحكمهم بالولاية لا بطريق التحكيم والله أعلم وقال ابن عبد البر ان قال قائل ليس في حديث ابن عمر أن الزانين حكما رسول الله ﷺ ولا رضيا بحكمه قيل له حد الزاني حق من حقوق الله على الحاكم إقامته وقد كان لليهود حاكم فهو الذي حكم رسول الله ﷺ ولا اعتبار بتحكيم الزانين انتهى بمعناه وهو مردود لما قلناه من أن حكم النبي ﷺ بطريق النبوة لا بالتحكيم والله أعلم ، ثم اعلم أن ما حكيناه عن مذهبنا وغيره من إقامة حد الزنا على الكافر محله في القمي دون الحربي أما المعاهد أو من دخل بأمان إذ زنا بمسلة فلا أصحابنا فيه طريقان (أحدهما) أن فيه ثلاثة أقوال كالخلاف في قطعه بالسرقه (أظهرها) لا حد عليه و(الثاني) نعم و(الثالث) أن شرط عليه في العهد حد والا فلا و(الطريقة الثانية) القطع بأنه لا حد لأنه محض حق الله تعالى لا يتعلق بطلب آدمي وخصومته وهذا موافق لنقل المراقبين وللبغوي وعند الحنفية في ذلك خلاف قال أبو حنيفة ومحمد بن الحسن لا يحد الداخل بأمان في الزنا وقال أبو يوسف يحد إذا زنا بذيمة (الثالثة) وفيه أنه ليس من شروط الاحصان المقتضى للرجم (لاسلام) فإذا وطئ آدمي في نكاح صحيح وهو بالغ عاقل حر صار محصنا يجب رجه إذا زنا وبهذا قال الشافعي وأحمد وهو رواية عن أبي يوسف وقال مالك وأبو حنيفة لا يرجم آدمي لأن من شروط الاحصان الاسلام قالوا وكان الرجم بحكم التوراة لا بهذه الشريعة ثم نسخ ذلك بالحد المعروف فان هذا

كان قبل مشروعيته وهذا مردود ، فلا دليل على أن الاسلام من شروط الاحصان  
والأصل عدم النسخ ومع ذلك فلا يصار اليه الا عند معرفة التاريخ وكيف يصح  
أن يحكم عليه الصلاة والسلام بحكم التوراة مع قوله تعالى ( وان حكمت فاحكم  
بينهم بالقسط ) وهو العدل المنزل عليه بدليل قوله تعالى ( وان احكم بينهم بما أنزل  
الله ) وكيف نجعل الحدود ناسخة لهذا الحكم وهي موافقة له ولا بد من مضادة  
حكم الناسخ والمنسوخ ، وقال الخطابي وهذا تأويل غير صحيح لأن الله يقول  
( وان احكم بينهم بما أنزل الله ) وانما جاءه القوم مستفتين طمعا في أن يرخس لهم في  
ترك الرجم ليعطوا به حكم التوراة فإشار إليهم عليهم السلام بما كتبه من حكم التوراة ثم  
حكم عليهم بحكم الاسلام لشرائطه الواجبة فيه وليس يخلو الامر فيما صنعه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من ذلك عن أن يكون موافقا لحكم الاسلام او مخالفا له فان كان مخالفا  
فلا يجوز أن يحكم بالمنسوخ ويترك الناسخ وان كان موافقا له فهو شريعته  
والحكم الموافق لشريعته لا يجوز أن يكون مضافا الى غيره ولا يكون فيه تابعا لما سواه  
ثم أجاب عن قوله في حديث أبي هريرة فاني أحكم بما في التوراة بان فيه رجلا  
لا يعرف قال وقد يحتمل أن يكون معناه أحكم بما في التوراة احتجاجا به عليهم  
وانما حكم بما في دينه وشريعته وذكره التوراة لا يكون علة للحكم انتهى وقال  
ابن عبد البر على هذا عندنا كان حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجم على اليهوديين أي  
بشريعتنا لأنه قد رجم ماعزا وغيره من المسلمين ومعلوم انه إنما رجم من رجم  
من المسلمين بأمر الله وحكمه لأنه لا ينطق عن الهوى ولا يتقدم بين يدي الله  
وانما يحكم بما أراه الله فوافق ذلك ما في التوراة وقد كان عنده بذلك علم ولذلك  
سألهم عنه ثم قال بعد ذلك وكلهم أي الفقهاء يشترط في الاحصان  
الموجب للرجم الاسلام هذا من شروطه عند جميعهم ومن رأى رجم  
أهل الذمة منهم إذا أحصنوا انما رآه من أجل أنهم اذا تحاكموا  
الينا لزمنا أن نحكم بينهم بحكم الله فينا وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين  
المذكورين انتهى وهو مردود تقلا ومعنى فنقله عن جميع الفقهاء اشتراط الاسلام  
في الاحصان مخالف لمذهب الشافعي وأحمد وغيرهما وقوله إذا توافعوا الينا لزمنا



أن نحكم فيهم بحكم الاسلام يقال له حكم الاسلام عندك أن لا رجم على الكافر.  
لعدم إحصائه فكيف تقول إن رجمهم بحكم الاسلام مع اشتراطه الاسلام في  
الاحصان ثم قال بعد ذلك حكم رسول الله ﷺ بما في التوراة مخصوص له والله  
أعلم بدليل قوله عز وجل (يحكم بها النبيون) ولأننا لانعلم ما عمله رسول الله ﷺ  
انتهى وهو مردود في نفسه ومخالف لما قدمه وقال ابن العربي في شرح الترمذي  
بعد حكايته في ذلك ثلاثة أقوال (أحدها) أنه حكم بينهم بحكم المسلمين وليس  
الاسلام شرطاً في الاحصان (الثاني) حكم بينهم بشريعة موسى وشهادة اليهود  
(الثالث) قال في كتاب محمد إماما حكم بينهم لأن الحدود لم تكن نزلت ولا نحكم اليوم  
إلا بحكم الاسلام فقال ابن العربي ما حكم النبي ﷺ إلا بحكم الاسلام وذلك  
لأن سياق الحديث لا يقتضى إلا الحكم بحكم الاسلام وكذلك دليل القرآن وهو قوله  
(فإن جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) (وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط) أي  
للمعدل وإذا جاءنا اليهود واعترفوا عندنا بالزنا وأردنا أن نحكم بينهم بالحق رجمناهم  
والإلم نتعرض لهم انتهى وفي سنن أبي داود من حديث ابن اسحق عن الزهري  
قال سمعت رجلاً من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال (زنا  
رجل وامرأة من اليهود وقد أحصنا حين قدم رسول الله ﷺ المدينة وذكر  
الحديث فصرح في هذه الرواية بأنهما كانا محصنين ﴿الرابعة﴾ إن قلت كيف  
ثبت زناهما بأقرارهما أم بيينة ؟ (قلت) في سنن أبي داود من حديث جابر  
في هذه القصة فدعا رسول الله ﷺ بالشهود فجاء أربعة فشهدوا أنهم رأوا  
ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة فأمر رسول الله ﷺ برجمهما قال القاضي  
أبو بكر بن العربي قوله (فدعا بالشهود) يعني شهود الاسلام على اعترافهما وقوله  
في بعض طرق الحديث فرجهما النبي ﷺ بشهادة اليهود يعني بحضورهم وقال  
ابن عبد البر كان الحكم فيهم بشهادة لا باعتراف وذلك محفوظ من حديث جابر  
وقال أبو العباس القرطبي الجمهور على أن الكافر لا تقبل شهادته لا على مسلم ولا  
على كافر ولا فرق بين الحدود وغيرها ولا بين السفروا الحضر وقبل شهادتهم جماعة  
من التابعين وأهل الظاهر إذا لم يوجد مسلم وقال أحمد بن حنبل تجوز شهادة

أهل الذمة على المسلمين في السفر عند عدم المسلمين قال ويعتذر للجمهور عن  
رجم النبي ﷺ الزانيين عند شهادة اليهود بأنه عليه الصلاة والسلام نفذ عليهم  
ما علم أنه حكم التوراة وألزمهم العمل به على نحو ما عملت به بنو إسرائيل  
إلزاماً للحجة عليهم وإظهاراً لتحريفهم وتغييرهم فكان منفذاً لاحكاماً قال وهذا  
يمشى على تأويل الشافعي المتقدم وأما على ما قررناه من أنه عليه الصلاة والسلام  
كان حاكماً في القضية بحكم الله فيكون العذر عن سماع شهادة اليهود أن ذلك كان  
خاصاً بتلك الواقعة إذ لم يسمع في الصدر الأول من قبل شهادتهم في مثل ذلك  
انتهى وهو مردود ولا يجوز أن يقال إنه عليه الصلاة والسلام قبل غير المسلمين  
بمجرد الاحتمال من غير تصريح بذلك ولو ثقل مثل هذا عن أحد الحكماء من غير  
دليل لكان ذلك في غاية القبح فكيف بسيد الحكماء ومشرع الأحكام والله أعلم  
وقال النووي. الظاهر أن رجمهما بالاقرار ثم ذكر حديث أبي داود المتقدم ثم  
قال فإن صح هذا فإن كان الشهود مسلمين فظاهر وإن كانوا كفار فلا اعتبار  
بشهادتهم ويتعين أنهما أقرا بالزنا ﴿الخامسة﴾ فيه رجم الزاني المحصن في الجملة  
وهو مجمع عليه وقال ابن عبد البر هو أمر أجمع أهل الحق عليه وهم الجماعة أهل  
الفقه والائثر ولا يخالف فيه من بعده أهل العلم خلافاً، وقال النووي لم  
يخالف في هذا أحد من أهل القبلة إلا ما حكاه القاضي عياض وغيره عن  
الخوارج وبعض المعتزلة كالنظام وأصحابه فأنهم لم يقولوا بالرجم ﴿السادسة﴾  
وفيه الاقتصار على رجم الزاني المحصن وأنه لا يضم إلى ذلك الجسد وبه قال  
الجمهور وعن أحمد رواية أنه يجلد ثم يرمي ويحكم على الحسن البصري واستحق  
ابن راهويه وداود وبعض الشافعية وعن طائفة من أهل الحديث أنه يجب  
الجمع بينهما وجواباً إذا كان الزاني شيخاً ثيباً فإن كان شاباً ثيباً اقتصر على الرجم ﴿السابعة﴾  
وفيه أن أنكحة الكفار صحيحة ولو لا صحة أنكحتهم لما ثبت إحصانهم وبه  
قال الجمهور وقال أكثر الشافعية هي محكوم بصحتها وقال بعضهم هي فاسدة  
وقال آخرون لا يحكم بصحتها ولا بفسادها بل يتوقف إلى الإسلام فما قرر  
عليه بآنت صحته وإلا بان فساده ﴿الثامنة﴾ وفيه أن الكفار مخاطبون بفروع



الشريعة وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور وقال الحنفية إنهم غير مخاطبين بها وقال بعضهم هم مخاطبون بالنواهي دون الأوامر ﴿التاسعة﴾ قوله عليه الصلاة والسلام (ما تجدون في التوراة في شأن الرجم) قال النووي قال العلماء هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وإنما هو لإلزامهم بما يعتقدونه في كتابهم ولعله ﷺ قد أوحى إليه أن الرجم في التوراة الموجودة في أيديهم لم يغيروه كما غيروا أشياء أو أنه أخبره بذلك من أسلم منهم ولهذا لم يخف ذلك عليه حين كتموه وقال أبو العباس القرطبي لا يلزم أن يكون طريق حصول العلم بذلك له قول ابنى سوريا بل الوحي أو ما ألقى الله في روعه من يقين صدقها فيما قاله من ذلك ﴿العاشرة﴾ قوله (نفضحهم) بفتح النون أوله والضاد المعجمة ثالثه ولعل الفضيحة هنا ما أوضحه في رواية عبيد الله بن عمر عند مسلم بقوله نسود وجوهها ونحممها ونخالف بين وجوهها ويظاف بها ﴿الحادية عشرة﴾ قد يقال إن في جوابهم حودا عن سؤاله عليه الصلاة والسلام لأنه سألهم عما يجدون في التوراة في شأن الرجم فأعرضوا عن جواب هذا وذكروا ما فعلونه بالزناة من الفضيحة والجلد ولكن الظاهر أنهم إنفاذكروا ذلك ما كين له عن التوراة ويدل لذلك قول عبد الله بن سلام رضى الله عنه لهم كذبتُم إن فيها آية الرجم فلو لا حكايته لذلك عن التوراة لم يتوجه لابن سلام عليهم هذا الكلام وفي ذلك بيان كذبهم على التوراة وتغييرهم أحكامها ونسبتهم اليها ما ليس فيها وكتائبهم الحق الذي فيها ﴿الثانية عشرة﴾ استدلل به بعضهم على أن أهل الكتاب لم يسقطوا شيئاً من التوراة ولا غيروا شيئاً من ألفاظها وإنما كان تحريفهم لمعانيها وكذبهم في أن يضعوا من عند أنفسهم أشياء وينسبونها إلى أنها من التوراة من غير أن يضعوها فيها كما قال تعالى (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) والذاهبون إلى تحريفهم لألفاظها قالوا لم يكن هذا مما حرفوه وقد حرفوا غيره وقد سمعت أن في التوراة الموجودة بأيديهم الآن شيئاً يدل على نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام ونسخ شريعته لم يغيروه فهم

يتكاثرونه وكان الله تعالى منع سلفهم من تغييره إقامة للحجة على خلفهم فلجنة  
الله على الضالين وقال ابن عبد البر فيه دليل على أن التوراة صحيحة بأيديهم  
ولو لا ذلك ما سألهم رسول الله ﷺ عنها ولا دعاها (قلت) لا يدل سؤاله عنها ولا دعاؤه  
لها على صحة جميع ما فيها وإنما يدل على صحة المسئول عنه منها، علم ذلك النبي ﷺ  
بوحى أو باخبار من أسلم منهم فأراد بذلك تبكيثهم وإقامة الحجة عليهم في  
مخالفتهم كتابهم وكذبهم عليه واختلاقهم ما ليس فيه وإنكارهم ما هو فيه والله  
أعلم ﴿الثالثة عشرة﴾ لم أقف على تسمية اليهودى الزاني وذكر أبو العباس  
القرطبي أن اسم المرأة الزانية بسرة وظاهر سياقه أن الطبري روى ذلك  
والواضح يده على آية الرجم هو عبد الله بن صوريا كما هو في سيرة ابن اسحق وغيرها  
﴿الرابعة عشرة﴾ قوله (يحنأ على المرأة) ضبطناه عن شيخنا والذي رحمه الله بفتح أوله  
وإسكان الجيم وفتح النون وآخره همزة وهو الذي قال الشيخ تقي الدين في شرح  
العمدة إنه الجيد في الرواية وقال ابن عبد البر إنه الصواب عند أهل اللغة فانه نقل  
أولاً أن الذي عند أكثر شيوخهم عن يحيى بن يحيى (يحنأ) يعني بفتح أوله  
وإسكان الحاء المهملة وكسر النون بلا همز قال وكذلك قال القعني وابن بكير  
بالحاء وقد قيل عن كل واحد منهم بالجيم (يحنأ) قلت وظاهره أنه كالذي قبله إلا  
في الجيم فيكون بكسر النون وآخره ياء قال ابن عبد البر وقال أيوب عن نافع  
يحنأ عنها بيده وقال معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر فجاء بيده والصواب  
فيه عند أهل اللغة يحنأ بالهمز أى يميل عليها يقال منه جناً يحنأ جناً وجنوءاً  
إذا مال ويحنأ ويحنأ بمعنى واحد انتهى كلام ابن عبد البر وقال القاضي عياض في  
المشارك قوله يحنأ يعني بفتح أوله وبالجيم وبالهزمة آخره كذا للأصلي عن  
المروزي ولأحمد بن سعيد في الموطأ وفيه الأصل بالحاء عن الجرجاني وبالجيم  
وفتح الياء هو عند الحميدى ووقع للمستمل في موضع كذلك وكذا قيد عن  
ما بن القطار لكن بغير همز وكذا قيدناه في الموطأ من طريق الأصملي بالجيم  
مضموم الياء مهموزاً ورأيت في أصل أبي الفضل (يحنأ) بفتح الياء ثم جيم ثم  
همزة ويجب ذلك يحنأ بجيم ثم باء معجمة موحدة ثم همزة أى يرصم عليها



وبالجيم والحاء معاً مهموز لكن بفتح الياء قيدناه عن  
ابن القاسبي عن ابن شميل وبالحاء وحدها قيدناه عن ابن عتاب وابن أحمد  
وابن عيسى مفتوح الأول قال أبو عمر وهو أكثر روايات شيوخنا عن  
يحيى وكذا رواية ابن قنبل وابن بكير وبعضهم قيده بفتح الحاء وشد النون  
يحيى ورواه بعضهم بفتح الياء وسكون الحاء وفتح النون وهمزة بعدها وجاء  
للأصيلي في باب آخر (فرأيت أجنأ) بالهمز والجيم وهو عند أبي ذر أجنأ [بالحاء] وقد  
روى في غير هذه الكتب يحنو والصحيح من هذا كله ما قاله أبو عبيد يحنأ  
ومعناه يحنى يقال من ذلك جنا يحنأ قاله صاحب الأفعال وقال الزبيدي حنى  
بكسر النون في الماضي يحنو ويحنى أى يعطف عليها يقال حنى يحنى ويحنو ومنه  
قوله (وأحنأهن على ولد) ويكون أيضاً يحنى عليها ظهره فيكون بمعنى ما قاله  
أبو عبيد وكذلك [قول] من قال يحنى يخرج على معنى يحمل ظهره كذلك ويفعله به حتى  
يحنى تعدية حنا الرجل يحنأ إذا صار كذلك قال الأصمعي أجنأت الترس  
جعلته مجنأ أى محدودباً وهذا مثله كلام القاضي عياض وقال صاحب النهاية قوله  
(يحنى عليها) أى بضم أوله وإسكان الجيم وكسر النون وآخره همزة أى يكب ويميل  
عليها ليقبها الحجارة أجنأ يحنى إحناء وفي رواية أخرى يحانىء عليها مفاعلة  
من جأناً يحانىء ثم قال قال الخطابي الذى جاء فى كتاب السنن يحنىء بالجيم  
والحفوظ إنما هو يحنى بالحاء أى يكب عليها يقال حنا يحنا حنوا (قلت) والذى رأيت فى  
كلام الخطابي فى معالم السنن عكس هذا فقال هكذا قال يحنأ والحفوظ إنما هو يحنأ أى  
يكب عليها يقال حنا الرجل يحنو (١) حنواً إذا أكب على الشئ قال كثير ...  
أعزة لو شهدت غداة بنم \* جنؤ (٢) العائدات على وسادى  
ويدل على أن التحريف لكلام الخطابي حصل لصاحب النهاية لالى أن  
الجوهري أنشد هذا البيت جنؤ بالجيم وقد ذكر أن الحفوظ ما أنشد عليه

(١) والذى فى نسخة معالم السنن المطبوعة (يحنأ) لا (يحنو) (٢) والذى فيها  
أيضاً (حنوء) بالحاء لا (جنوء) بالجيم وكذا فى عبارة المشرق المطبوعة خلافاً  
كثيراً فلتراجع . ع

هذا البيت والله أعلم وقد مرّح بذلك في أعلام الجامع الصحيح فقال قوله  
يحنى عليها رواه بالحاء وأكثر الرواة يجعلونها بالجيم والهمز يحنأ عليها أى  
يميل، عليها وأنشد الشيخ تقي الدين في شرح العمدة هذا الشعر بالحاء وهو خلاف  
المعروف وحصل مما حكيناه في ضبط هذه اللفظة ثمانية أوجه (الاول) يحنأ بفتح  
الياء وإسكان الجيم وفتح النون وآخره همزة (الثاني) يحنى كالذى قبله إلا أنه  
بضم أوله وكسر النون (الثالث) يحنى بفتح أوله وكسر النون بلا همز (الرابع) مثل  
الاول يحنأ إلا أنه بالياء بدل النون (الخامس) يحنى بفتح أوله وإسكان الحاء المهملة  
وكسر النون وآخره ياء (السادس) كالذى قبله إلا أنه بالواو وآخره (السابع) [يحنأ]  
كالخامس إلا أنه بفتح النون وآخره همزة (الثامن) يحنى بضم أوله وفتح الحاء  
المهملة وكسر النون وتشديدها فالاربعة الاول بالجيم والاربعة الاخيرة بالحاء  
المهملة وتقدم أنه روى يحنأىء بالجيم والنون والهمز في آخره ويجاىء بالجيم  
والفاء والياء في آخره فأكملت بذلك عشرة والله أعلم وزعم أبو العباس القرطبي  
أن الوجه الخامس هو الصواب وأن الثالث ليس بصواب ﴿الخامسة عشرة﴾  
فيه أنه لم يحفر لهما لما رجما إذ لو حفر لهما لما تمكن أن يحنأ عليها وقد اختلف  
العلماء في هذه المسألة فذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد في المشهور عنهم إلى أنه  
لا يحفر للرجل ولا للمرأة وقال قتادة وأبو ثور وأبو يوسف وأبو حنيفة  
في رواية يحفر لهما وقال بعض المالكية يحفر لمن يرحم بالبينة دون من يرحم  
بالاقرار وقال أصحابنا الشافعية لا يحفر للرجل سواء ثبت زناه بالبينة أو الاقرار وفي  
المرأة ثلاثة أوجه (أصحها) أنه إن ثبت زناها بالبينة استحب أو بالاقرار فلا (والثاني)  
يستحب الحفر لها إلى صدرها ليكون أستر (والثالث) لا يستحب ولا يكره  
بل هو إلى خيرة الامام ﴿السادسة عشرة﴾ وفيه أيضا أنه لا تربط يده ولا  
يشدان لقوله في رواية أخرى يجانى عنها بيده وهو واضح



— بَابُ إِقَامَةِ الْحَدِّ بِالْبَيِّنَةِ وَهِيَ كَاذِبَةٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ —  
 عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « اللَّهُمَّ إِنِّي أَخَذْتُ  
 عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفَنِيهِ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَذِيْتُهُ أَوْ  
 شَتَمْتُهُ أَوْ جَلَدْتُهُ أَوْ لَعَنْتُهُ فَاجْعَلْهَا لَهُ صَلَاةً وَزَكَاةً وَقُرْبَةً تُقَرِّبُهُ بِهَا  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) لَمْ يَقُلْ مُسْلِمٌ ( أَوْ فِي الْجَمِيعِ ) وَاقْتَصَرَ الْبُخَارِيُّ مِنْهُ عَلَى  
 قَوْلِهِ ( اللَّهُمَّ فَإِنَّمَا مُؤْمِنٌ سَبَبْتُهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَهُ قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ ) وَلِمسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ ( فَإِنَّمَا أَحَدٌ دَعَوْتُ عَلَيْهِ مِنْ أُمَّتِي  
 بِدَعْوَةٍ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ أَنْ تَجْعَلَهَا لَهُ طَهُورًا ) الْحَدِيثُ

بَابُ إِقَامَةِ الْحُدُودِ بِالْبَيِّنَةِ وَهِيَ كَاذِبَةٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ —  
 عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « اللَّهُمَّ إِنِّي أَخَذْتُ عِنْدَكَ  
 عَهْدًا لَنْ تُخْلِفَنِيهِ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَذِيْتُهُ أَوْ شَتَمْتُهُ أَوْ جَلَدْتُهُ أَوْ لَعَنْتُهُ  
 فَاجْعَلْهَا لَهُ صَلَاةً وَزَكَاةً وَقُرْبَةً تُقَرِّبُهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ( فِيهِ ) فَوَائِدُ ( الْأُولَى )  
 أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الزِّنَادِ وَأَيُّوبَ السَّخْتِيَانِي كِلَاهُمَا عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ وَلَيْسَ فِيهِ لَفْظَةٌ ( أَوْ ) وَإِنَّمَا لَفْظُهُ أَذِيْتُهُ شَتَمْتُهُ إِلَى آخِرِهِ نَعَمْ رَوَاهُ مِنْ  
 طَرِيقِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ ( سَبَبْتُهُ أَوْ لَعَنْتُهُ أَوْ جَلَدْتُهُ )  
 وَكَذَا رَوَاهُ مِنْ طَرِيقِ سَالِمِ مَوْلَى النَّصْرِيِّينَ بِلَفْظِ ( أَذِيْتُهُ أَوْ سَبَبْتُهُ أَوْ جَلَدْتُهُ ) وَاتَّفَقَ  
 عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ مِنْ طَرِيقِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ  
 ( اللَّهُمَّ فَإِنَّمَا مُؤْمِنٌ سَبَبْتُهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَهُ قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) وَلِمسْلِمٍ فِيهِ لَفْظٌ آخَرُ  
 أَطْوَلُ مِنْهُ ( الثَّانِيَّةُ ) الْمُرَادُ فِي الْحَدِيثِ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَقُولُ لَهُ أَهْلًا لِذَلِكَ الْقَوْلِ كَمَا وَرَدَ  
 التَّصْرِيحُ بِهِ فِي مَصْبُوحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لَا مَ  
 سْلِمَ ( أَمَا تَعْلَمِينَ إِنِّي اشْتَرَطْتُ عَلَى رَبِّي فَقُلْتُ أَنَا بَشَرٌ أَرْضَى كَمَا يَرْضَى الْبَشَرُ

واغضب كما يغضب البشر فأيما أحد دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها بأهل أن تجعلها له طهوراً وزكاة وقربة منك يوم القيامة قال النووي في شرح مسلم . فهذه الرواية تبين المراد في بقية الروايات المطلقة وأنه إنما يكون دعاؤه ﷺ عليه رحمة وكفارة وزكاة ونحو ذلك إذا لم يكن أهلاً للدعاء عليه والسب واللعن ونحوه وكان مسماً وإلا فقد دعا النبي ﷺ على الكفار والمذاقين ولم يكن ذلك لهم رحمة ﷺ (الثالثة) (إن قلت) كيف يصدر من النبي ﷺ الدعاء على من ليس أهلاً للدعاء عليه وكيف يسبه أو يلعنه أو يجلده وهو عليه الصلاة والسلام معصوم عن الكبائر والصغائر عمداً وسهواً ؟ (قلت) قال النووي الجواب ما أجاب به العلماء ومختصره وجهان (أحدهما) أن المراد ليس بأهل لذلك عند الله تعالى وفي باطن الأمر ولكنه في الظاهر مستوجب له فيظهر له ﷺ استحقاقه لذلك بامارة شرعية ويكون في باطن الأمر ليس أهلاً لذلك وهو ﷺ ما مور بالحكم بالظاهر والله يتولى السرائر (الثاني) أن ما وقع من شبهه بدعائه ونحوه ليس بمقصود بل هو مما خرج على عادة العرب في وصل كلامها بلانية كقوله تربت يمينك وعقرى حلقى وكقوله في حديث أنس ليتيمة أم سليم لأكثر الله منك وفي حديث معاوية لا أشبع الله بطنه ونحو ذلك لا يقصدون بشيء من ذلك حقيقة الدعاء فخاف ﷺ أن يصادف شيء من ذلك إجابة فسأل ربه سبحانه وتعالى ورغب إليه في أن يجعل ذلك رحمة وكفارة وقربة وطهوراً وأجرًا وإنما كان يقع منه هذا في النادر الشاذ من الأزمان وله يكن ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً ولا لعاناً ولا منتقماً لنفسه وقد صح أنهم قالوا له ادع على دوس فقال اللهم اهد دوساً وقال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون انتهى وعبر أبو العباس القرطبي عن الجواب الأول بعبارة حسنة أحببت نقلها فقال . أوضحها وجه واحد وهو أنه ﷺ إنما يغضب لما يرى من المفضوب عليه من مخالفة الشرع ففضبه الله لا لنفسه فانه ما كان يغضب لنفسه ولا ينتقم لها وقد قررنا في الأصول أن الظاهر من غضبه تحريم الفعل المفضوب من أجله وعلى هذا فيجوز له أن يؤدب المخالف باللعن والسب والجلد والدعاء عليه بالمكروه وذلك بحسب مخالفة المخالف غير أن ذلك المخالف قد يكون ما

صدر منه فلتة أوجبها غفلة أو غلبة نفس أو شيطان وله فيما بينه وبين الله عمل خالص وحال صادق يدفع الله عنه بسبب ذلك أثر ما صدر عن النبي ﷺ له من ذلك القول أو الفعل قال القاضي عياض وقد يكون قوله هذا ودعائه ربه شفاعة على المدعو عليه وتأنيسا له لئلا يلحقه من الخوف والحذر من ذلك ومن تقبل دعائه ما يحمله على اليأس والقنوط وقد تكون سؤالاته لربه فيمن جلدته وسبه بوجه حق وعقاب على جرم أن يكون ذلك عقوبة في الدنيا وكفارة لمافعله وتحصناله عن عقابه عليه في الآخرة كما في الحديث الآخر ومن أصاب شيئا فعوقب به كان له كفارة ﴿الرابعة﴾ قال المازري بعد ذكره الجواب الأول فامعنى قوله إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر وهذا يشير الى أن تلك الدعوة وقعت بحكم سورة الغضب لا على أنها من مقتضى الشرع، فبقى السؤال على حاله قيل يحتمل أن يكون عليه الصلاة والسلام أراد أن دعوته عليه أوسبه أو جلدته كان مما خير بين فعله له عقوبة للجاني وتركه وزجره بأمر آخر فحمله الغضب لله تعالى على أحد الأمرين المتخير فيهما وهو سبه أو لعنه أو جلدته ونحو ذلك وليس ذلك خارجا عن حكم الشرع ﴿الخامسة﴾ قوله عليه الصلاة والسلام (اللهم انى اتخذ عندك عهدا لن تخلفنيه) معناه أنه طلب ذلك من الله تعالى فأجاب دعائه وحقق طلبته وعن هذا عبر بقوله فى الرواية الأخرى شرطت على ربى أى دعائى المحاب قاله تعالى لا يشترط عليه شرط ولا يجب عليه لأحد حق بل ذلك كله منه على سبيل الفضل والكرم والاكرام لأولياءه ﴿السادسة﴾ وفيه بيان ما تنصف به عليه الصلاة والسلام من الشفقة على أمتة والاعتناء بمصالحهم والاحتياط لهم والرغبة فى كل ما ينفعهم ﴿السابعة﴾ استدلل به المصنف رحمه الله على أن الحاكم يعتمد الظاهر حتى فى الحدود فاذا قامت بينة مقبولة بما يقتضى حدا اقامه فلا حرج عليه ولا إثم اذا كانت البينة كاذبة فى نفس الأمر اذا لم يعلم هو بكذبا ولم يتحقق خلاف ما شهدت به لان القاضى لا يقضى على خلاف علمه كما قد حكى الاجماع على ذلك ، وان اختلفوا فى جواز قضائه بعلمه فى غير حدود الله تعالى ، فان قوله عليه الصلاة والسلام يدخل فيه حد

— ﴿بَابُ اتَّقَاءِ الْوَجْهِ فِي الْحُدُودِ وَالْتَعْزِيرَاتِ﴾ —

عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ) وَقَالَ مُسْلِمٌ (إِذَا ضَرَبَ) وَلِلنَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ فِي الْجُهَنِيَّةِ الَّتِي أَتَتْ وَهِيَ

الحد وجلد التعزير وانما لا يكون الحدود أهلا للحد إذا كانت البيعة عليه بما يقتضى الحد كاذبة في نفس الأمر ، فأما إذا صدقت فهو أهل للحد وإن كانت له أعمال صالحة وفضائل تحبر ما وقع منه فذلك لا ينقضى وقوع الحد موقعه ومع كذب البيعة إذا لم يعلم الحاكم كذبها لا يلحق الحاكم من ذلك شيء والله أعلم ﴿الثامنة﴾ وفيه جواز لعن العاصي المعين وقد ذكر النووي أن ظواهر الأحاديث تدل على جوازه وإن كان المشهور في المذهب خلافه ﴿التاسعة﴾ قوله (أو شتمته أو جلدته أو لعنته) بعد قوله (أو آذنه) من ذكر الخصاص بعد العام وقوله « فاجعلها » أى تلك الخصلة ﴿العاشرة﴾ قوله (صلاة) أى رحمة كما في الرواية الأخرى والصلاة من الله مفسرة بالرحمة وقوله (وزكاة) يحتمل أن يراد ترقية لنفسه ويحتمل أن يراد الزيادة في الاجر كما عبر عنها في الرواية الأخرى بالاجر و(القربة) ما يقرب إلى الله تعالى وإلى رضوانه

— ﴿بَابُ اتَّقَاءِ الْوَجْهِ فِي الْحُدُودِ وَالْتَعْزِيرَاتِ﴾ —

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (إذا قاتل أحدكم أخاه فليجتنب الوجه) (فيه) فوائد ﴿الاولى﴾ أخرجه البخاري من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق به ومن طريق مالك وابن فلان عن سعيد المقبري عن أبيه أبي هريرة وليس في روايته هاتين لفظة أخاه، وابن فلان هذا قيل انه عبد الله بن زياد بن سمعان أحد الضعفاء وأخرجه مسلم من طريق أبي الوفاء



حُبْلَى مِنَ الزَّانَا (إِزْمُوا وَاتَّقُوا وَجْهَهَا) وَلَا يُبَى دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي  
بَكْرٍ (إِزْمُوا وَاتَّقُوا الْوَجْهَ)

عن الاعرج عن أبي هريرة بلفظ (إذا ضرب) ومن طريق سهيل بن أبي صالح  
عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ (إذا قاتل أحدكم فليتنق الوجه) ومن طريق  
أبي أيوب المراغي عن أبي هريرة بزيادة (فإن الله خلق آدم على صورته)  
وفي لفظ له من هذا الوجه « فلا يلطمن الوجه » ﴿ الثانية ﴾ فيه النهي عن  
ضرب الوجه قال النووي قال العلماء هذا تصريح بالنهي عن ضرب الوجه لأنه  
لطيف يجمع المحاسن وأعضاء نفيسة لطيفة وأكثر الإدراك بها فقد يبطئها ضرب  
الوجه وقد ينقصها وقد يشين الوجه والشين فيه فاحش فإنه بارز ظاهر لا يمكن  
ستره ومتى ضربه لا يسلم من شين غالباً ﴿ الثالثة ﴾ قد يقال إن قوله (قاتل)  
يعني قتل وإن المفاعلة هنا ليست على ظاهرها بل هي مثل عاقبت اللص وطارقت  
النمل ويدل لذلك قوله في الرواية الأخرى « إذا ضرب » وقوله في الرواية  
الأخرى « فلا يلطمن الوجه » وقد يقال هي على أنها والمراد أنه إذا حصلت  
مقاتلة من الجانبين ولو في دفع صائل ومحوه يتقى وجهه فما ظنك بما إذا لم يقع  
من الجانب الآخر ضرب فهو أولى بأن يتقى الوجه لأن صاحب المدافعة قد  
تضرره الحال إلى الضرب في وجهه ومع ذلك فنهى عنه فالذي لا يدافعه المضروب  
أولى بأن يؤمر باجتناب الوجه ﴿ الرابعة ﴾ يدخل في ذلك ضرب الأمام أو  
مأذونه في الحدود والتعازير ، وضرب الإنسان زوجته أو ولده أو عبده على  
طريق التأديب ، وبوب البخاري في صحيحه على هذا الحديث : باب إذا ضرب  
العبد فليجتنب الوجه ، ولم يرد تخصيص العبد بذلك بل العبد من جملة  
الأفراد الداخلة في الحديث ، وإنما خصه بالذكر لأن مقصوده بيان حكم  
الرفيق في ذلك وروى أبو داود والنسائي من حديث أبي بكر (قال  
(شهدت النبي ﷺ وهو واقف على بقلته فجاءته امرأة حبلى فقالت إنها قد

بغت فارجهما) الحديث وفيه (ثم قال للمسلمين ارموهاواياكم ووجهاها) لفظ النساءى  
ولفظ أبي داود ( ارموا واتقوا الوجه ) ﴿ الخامسة ﴾ ظاهر النهى التحريم  
وقد صرح أصحابنا وغيرهم باتقاء الوجه في ضرب الحدود وغيرها ولم يفصحوا عن  
حكمه وصرح ابن حزم الظاهري بوجوب ذلك ﴿ السادسة ﴾ ظاهر قوله (أخاه)  
اختصاص ذلك بالمسلم وقد يقال انه خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له ويؤيده  
أنه ورد غير مقيد بأحد وذلك في صحيح البخاري وغيره كما تقدم وقال أبو العباس  
القرطبي يعنى بالأخوة هنا والله أعلم أخوة الآدمية فان الناس كلهم بنو آدم ودل  
على ذلك قوله ( فان الله خلق آدم على صورته ) أى على صورة وجهه المضروب  
فكان اللطم في وجه أحد ولد آدم لطم وجه أبيه آدم وعلى هذا فيحرم لطم  
الوجه من المسلم والكافر ولو أراد الاخوة الدينية لما كان للتعليل بمخلق آدم  
على صورته معنى . لا يقال فالكافر مأمور بقتله وضربه في أى عضو كان إذا  
المقصود إتلافه والمبالغة في الانتقام منه ولا شك في أن ضرب الوجه أبلغ في  
الانتقام والعقوبة فلا ينعم وإنما مقصود الحديث اكرام وجه المؤمن لحرمته .  
لأننا نقول : مسلم أنا مأمورون بقتل الكافر والمبالغة في الانتقام منه لكن إذا  
تمكنا من اجتناب وجهه اجتنابناه لشرف هذا العضو ولأن الشرع قد نزل هذا  
الوجه منزلة وجه أينا ويصح لطم الرجل وجهه شبه وجه أبي اللطم وليس  
كذلك سائر الاعضاء لأنها كلها تابعة للوجه انتهى ﴿ السابعة ﴾ قوله في رواية  
لمسلم « فان الله خلق آدم على صورته » ظاهر أنه صريح في أن المراد على صورة  
المضروب فلها المعنى أمر باكرامها ونهى عن ضربها وهذه الصيغة دالة على  
التعليل ولو لا ذلك لم يكن لهذه الجملة ارتباط بالتى قبلها وقد تقدم تقرير ذلك  
في كلام القرطبي وروى أنه عليه الصلاة والسلام « مر على رجل يضرب عبده في  
وجهه لطمًا ويقول قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك فقال عليه الصلاة والسلام  
« اذا ضرب أحدكم أخاه فليجتنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته » وأعاد  
بعضهم الضمير على الله تعالى وأيده بالرواية التى لفظها « ان الله خلق آدم على

❦ بابٌ لآحد في النظر والمنطق حتى يصدقهُ الفرج ❦

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « كتب على ابن آدم نصيب من الزنى أدرك لا محالة فالعين زينتها النظر ويصدقها الإغراض واللسان زينته المنطق، والقلب التمني، والفرج يصدق ما تم ويكذب ما رواه مسلم وزاد (الأذنَان زناهما الاستماع، واليد زناها البطش، والرجل زناها الخطأ) ولا بن حبان

صورة الرحمن » ولكن تلك الرواية ليست صحيحة ؛ قال المازري : هذا ليس بنات عند أهل الحديث وكأن من نقله رواه بالمعنى الذى توهمه وغلط فى ذلك اه  
وبتقدير صحة ذلك فهذا من أحاديث الصفات والسلف فيها مذهبان (أحدهما) وهو مذهب جمهورهم الامساك عن تأويلها والايان بأنها حق وأن ظاهرها غير مراد وها معنى يليق بها و « الثاني » تأويلها بحسب ما يليق بتزيه الله تعالى وأنه ليس كمثله شيء ، وتأويله هنا أن هذه إضافة تشريف واختصاص كقوله تعالى « ناقة الله » وكما يقال فى الكعبة « بيت الله » ونحو ذلك وأوله بعضهم بأن الصورة قد تطلق بمعنى الصفة كما يقال صورة هذه المسألة كذا أى صفتها كذا فمعناه ان الله تعالى خلق آدم عليه الصلاة والسلام موصوفاً بالعلم الذى فضل به بينه وبين جميع الحيوانات وخصه منه بما لم يخص به أحدا من ملائكة الارضين والسموات

❦ بابٌ لآحد في النظر والمنطق حتى يصدقهُ الفرج ❦

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « كتب على ابن آدم نصيب من الزنى أدرك ذلك لا محالة ، فالعين زينتها النظر ويصدقها الاعراض واللسان زينته المنطق والقلب التمني، والفرج يصدق ما تم ويكذب ما رواه مسلم (فيه)

مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ (وَأَلَيْدُ زَنَاهَا اللَّمْسُ) وَلَابِي دَاوُدَ (وَالْقَمُّ  
يَزْنِي وَزِنَاهُ الْقَبْلُ)

فوائد ﴿الاول﴾ رواه مسلم من طريق ابن خالده عن سهيل بن ابي صالح عن  
أبيه عن أبي هريرة بمعناه وزاد فيه «والاذنان زناهما الاستماع واليد زناها البطش  
والرجل زناها الخطى» ورواه أبو داود من طريق حماد بن سلمة عن سهيل عن  
أبيه عن أبي هريرة وزاد فيه (والقم يزني فزناه القبل) وأخرجه الشيخان وأبو  
داود والنسائي عن ابن عباس قال «مارأيت شيئاً أشبه باللمس مما قال أبو هريرة  
أن رسول الله ﷺ قال، فذكر نحو روايتنا بدون زيادة مسلم المتقدمة ﴿الثانية﴾  
قوله «كتب على ابن آدم نصيب من الزنى أى قدر عليه نصيب من الزنى فهو مدرك  
ذلك النصيب ومرتكب له بلا شك لان الامور المقدره لا بد من وقوعها فمنهم  
من يكون زناه حقيقيا بادخال الفرج فى الفرج الحرام ومنهم من يكون زناه  
مجازيا اما بالنظر الى ما يحرم عليه النظر اليه واما بمحادثة الاجنبية فى ذلك المعنى  
واما بالسماع الى حديثها بشهوة واما بلمسها بشهوة وإما بالمشى الى الفاحشة  
واما بالتقبيل المحرم واما بالتمنى بالقلب والتصميم على فعل الفاحشة فكل هذه  
الامور مقدمات للزنا ويطلق عليها اسم الزنى مجازا وعلاقة المجاز فيها لزوم  
التقييد فانه لا يصح أن يقال فى صاحب النظر المحرم انه زان مطلقاً بلا قيد  
﴿الثالثة﴾ وفيه رد صريح على القدرية وبيان أن أفعال العباد ليست ألقاً بل  
هى مقدره بتقدير العزيز العليم وليس تقديرها حجة للعبد بل هو معاقب على  
كسبه ومناب عليه ﴿الرابعة﴾ قوله «ادرك» أى أدرك ذلك الذى كتب عليه  
وواقعه وقوله «لا محالة» بفتح الميم وبالحاء المهملة أى لا بد ومن ذلك قول  
قس بن ساعدة

أيقنت أنى لا محالة \* لتهب صار القوم صائر

قال فى النهاية أى لا محالة ويجوز ان يكون من الحول القوة او الحركة وهى  
مفعلة منها وأكثر ما يستعمل لا محالة بمعنى اليقين والحقيقة أو بمعنى لا بد



والميم زائدة انتهى. وقال صاحب الصحاح المحالة الحيلة ثم قال وقولهم لا محالة أى لا بد يقال الموت آت لا محالة وقال فى المحكم الحول والحيل والحول والحيلة والحويل والمحالة والاحتيال والتحول والتحيل كل ذلك الحذق وجودة النظر والقدرة على دقة التصرف ثم قال ولا محالة من ذلك أى لا بد وقال فى المشارق قوله « لا محالة ولا حول » الحول الحركة وقال ابن الانبارى المحالة والحول. الحيلة ﴿ الخامسة ﴾ قوله « فالعين زينتها النظر » بكسر الزاى وإسكان النون أى هيئة زناها السبب كهيئة الزنى الحقيقى الذى هو ايلاج الفرج فى الفرج المحرم وإنما هيئته النظر، والفعله بالكسر للهيئة ولو روى زينتها بالفتح على المرة لصح ولكن الكسر على الهيئة أظهر وهو المروى. قوله ( ويصدقها الأعراض ) الظاهر أن معناه يصدق العين الأعراض أى يجعلها ذات صدق فإذا أعرضت بعد نظرها وغضت عنه النظر المحرم فهي ذات صدق ماشية على الاستقامة وتلك النظرة الأولى ان كانت عن غير قصد فلا اثم بهار هي نظرة الفجأة وان كانت عن قصد فقد ثابتت ورجعت عنها وفيه اشارة إلى أنه لا ينبغي النظر مرة بعد أخرى بل ينبغي الكف بحسب الامكان وفى صحيح مسلم وغيره عن جرير رضى الله عنه ( سألت رسول الله ﷺ عن نظر الفجأة فامرني أن أصرف بصرى ) وفى سنن أبي داود والترمذى عن بريدة قال قال رسول الله ﷺ لعلى ( يا على لا تتبع النظرة النظرة فان لك الأولى وليست لك الآخرة ) وقد ظهر بما قررناه أن معنى التصديق هنا غير معناه فى قوله بعده ( والفرج يصدق ما ثم ويكذب ) فان معنى التصديق هناك تحقيق للزنى بالفرج ومعنى التكذيب أن لا يحققه بالايلاج فصارت تلك النظرة كأنها كاذبة لم يتصل بها مقصودها فالتصديق هنا محمود والتصديق هناك مذموم ولم أر من تعرض للكلام على هذه اللفظة الأولى ﴿ السابعة ﴾ قد يستدل به على تحريم غنى الزنا بالقلب ويعارضه ما صح وثبت من أن الخواطر والوساوس معفو عنها فلا مؤاخذة بها فيحمل هذا الحديث على العزم على ذلك والجزم به فان المحققين على المؤاخذة بالعزم المستقر لقوله على الصلاة والسلام ( القاتل والمقتول فى النار قالوا يا رسول الله هذا القاتل

فما بال مقتول قال انه كان حريصا على قتل أخيه ( أو يحمل هذا الحديث على  
 معنى حل الزنا فان ذلك حرام لأنه لم يحمل في مكة من الملل بل حكى أصحابنا  
 عن الحنفية الكفر بذلك لكن قال النووي من أصحابنا الصواب أنه لا يكفر  
 إذا لم يكن نية ﴿ الثامنة ﴾ قد يستدل بقوله ( والأذنان زناهما الاستماع )  
 على أن صوت المرأة عورة وقد يقال إنما المراد إذا فعل ذلك بشهوة ولا شك  
 أن الاستماع إلى حديث الأجنبية بشهوة حرام والأصح عند أصحابنا أن صوتها  
 ليس بعورة ﴿ التاسعة ﴾ قوله ( واليد زناها البطش ) ليس معناه أن كل بطش  
 محرم يطلق عليه زنى إنما ذلك فيما هو من مقدمات الزنا ويفسره قوله في رواية  
 ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عباس ( واليد زناها اللبس ) فالمراد بطش  
 مخصوص وقوله في ( الفم زناه القبل ) جمع قبله ﴿ العاشرة ﴾ فيه أن النظر  
 المحرم وإن سمي زنى مجازا لا يترتب عليه حكم الزنا من إيجاب حدود لا غيره  
 وإنما يجب الحد في الزنا الحقيقي بل لا يؤخذ به إذا لم يقع مرتكبه في الكبائر  
 عفواً وكرماً قال الله تعالى ( إن تجنبوا كبائر ما تهون عنه نكفر عنكم  
 سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً ) فجعل الصغائر مكفرة واجتناب الكبائر  
 وقال تعالى ( الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللجم ) وهو على المشهور  
 ما يلزم به الانسان من صغائر الذنوب التي لا يكاد يسلم منها إلا من عصمة الله  
 عز وجل ، وهذا معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما « ما رأيت شيئاً أشبه  
 باللجم مما قاله أبو هريرة عن النبي ﷺ أراد تفسير هذه الآية بهذا الحديث  
 وأن النظر والنطق وشبههما هو المراد في الآية الكريمة وكما أنه لا حد في  
 هذه المقدمات لا تعزير فيها إذا صدرت من ولي الله تعالى كما ذكر الشيخ عز الدين  
 ابن عبد السلام في قواعده الكبرى انه لا يجوز للحكام تعزير بعض الأولياء  
 فيما يصدر منه من الصغيرة بل تقال عثرته وتستر زلته قال وقد جهل أكثر  
 للناس فزعموا أن الولاية تسقط بالصغيرة ﴿ الحادية عشرة ﴾ قال الخطابي قال  
 العافى إذا قال لرجل زنت يدك كان قذفاً كما يقول زنى فرجه وقال بعض  
 أصحابه يجب أن لا يكون هذا قذفاً واحتج بهذا الحديث قال وهو ظاهر كما

﴿بَابُ حَدِّ السَّرِقَةِ﴾

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَطَعَ فِي مَجْنُ ثَمَنَهُ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ » وَفِي رِوَايَةِ عَلْقَمَةَ الْبُخَارِيَّ وَوَصَّاهُمَا سَلَامٌ (قِيَمَتُهُ)

تقول زنت عينك ولم يختلفوا انه ليس بقذف قال الخطابي ويشبه أن يكون الشافعي إنما جعله قذفاً لأن الأفعال من فاعليها تضاف إلى الأيدي كقوله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) وقوله (ذلك بما قدمت يداك وإن الله ليس بظلام للعبيد) وليس ذلك بمقتضى صور على جنابة الأيدي دون غيرها من الأعضاء فكانه إذا جعل اليد زانية صار الزنا وصفاً للذات لأن الزنا لا يتبعض فلا يجوز أن يحمل على معنى الكناية في قوله لأن الكناية عنده ليست قذفاً انتهى وهو ثقل غريب والمشهور عند أصحابنا الشافعية الجزم بأن ذلك ليس قذفاً ولم يفرقوا بين نسبة الزنا لليد والعين والله أعلم ﴿الثانية عشرة﴾ قال الخطابي وفي قوله (والفرج يصدق ذلك ويكذبه) استدلال لمن جعل الملوط زانياً يحد أو يرحم كسائر الزناة وذلك أنه قد واقع الفرج بفرجه وهو صورة الزنا حقيقة ﴿الثالثة عشرة﴾ قوله (يصدق ما ثم) بفتح التاء المثناة أي ما هناك من مقدمات الزنا وأتى بإشارة البعيد دون القريب لاستقذار الفواحش وتبعيدها عن النفس ولا ينبغي التعبير عنها إلا بما يعبر بها عن البعيد حساً والله أعلم

﴿بَابُ حَدِّ السَّرِقَةِ﴾

(الحديث الأول) عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع في مجن ثمنه ثلاثة دراهم (فيه) فوائد ﴿الأولى﴾ أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي من طريق مالك والشيخان والنسائي وابن ماجه من طريق عبد الله ابن عمر والشيخان والنسائي من طريق موسى بن عقبة والبخاري تعاقباً ومسلم والترمذي من طريق الليث بن سعد بلفظ (قيمتها) ومسلم وأبو داود والنسائي

من طريق اسماعيل بن أمية ومسلم والنسائي من طريق أيوب السخيتاني وأيوب  
ابن موسى وحنظلة بن أبي سفيان والبخاري فقط من طريق جويرية بن أسماء  
ومسلم فقط من طريق أسامة بن زيد وعبد الله بن عمر والبخاري تعاقبا من  
طريق محمد بن اسحاق كلهم وهم اثنا عشر عن نافع عن ابن عمر وقال ابن حزم  
لم يروه أحد الا نافع عن ابن عمر هكذا رواه عنه الثقات الأئمة فذكر هؤلاء  
الاثنى عشر الا أسامة وعبد الله بن عمر وزاد اسماعيل بن علية وحماد بن زيد  
ثم قال وغير هؤلاء ممن لا يلحق بهؤلاء ولا يختلف في اللفظ قال (ثم)  
ورواه بعض الثقات أيضا عن حنظلة بن أبي سفيان فقال (قيمته خمسة دراهم)  
انتهى وهذه الرواية التي أشار إليها بلفظ خمسة رواها النسائي عن عبد الحميد  
ابن محمد بن مخلد بن يزيد عنه والمشهور عنه ما تقدم وقال ابن عبد البر  
هذا أصح حديث يروى عن النبي ﷺ في هذا الباب لا يختلف أهل العلم  
بالحديث في ذلك ﴿الثانية﴾ فيه وجوب قطع السارق في الجلة وهو جمع  
عليه ونص عليه القرآن الكريم وشرع الله عز وجل ذلك صيانة للأموال  
ولم يجعله في ذمير السرقة كالاختلاس والانتهاب والغصب وسببه كما قال  
بعضهم أن ذلك قليل بالنسبة إلى السرقة ولأنه يمكن استرجاع هذه الأنواع  
بالاستعداد إلى ولاية الأمور وتيسر إقامة البيئة بخلاف السرقة فإنه تعمس  
إقامة البيئة عليها فعظم أمرها واشتدت عقوبتها ليسكون أبلغ في الزجر  
عنها وقد عسر على بعضهم فهم هذا المعنى ورأى أن اثبات القطع في السرقة  
درن الغصب مما لا يعقل معناه وقال إن الغصب أكثر هتكا للحرمة من  
السرقة وجعل ذلك شبهة له في انكار القياس لأنه ثبت في هذه الشريعة مثل  
هذه الأحكام التي لا مجال للعقل فيها وهذا قول ضعيف مردود بينا فسادة في  
الأصول ﴿الثالثة﴾ في تقييد القطع بهذا القدر من السرقة إشارة إلى اعتبار  
النصاب في المسروق وهو قول جمهور العلماء من السلف والخلف وبه قال الأئمة  
الأربعة وذهب أهل الظاهر إلى أنه لا يشترط النصاب بل يقطع في القليل  
والكثير وبه قال أبو عبد الرحمن بن بنت الشافعي وحكام القاضى عن الحسن



البصري والخوارج وأهل الظاهر وتمسك هؤلاء بظاهر قوله تعالى ( والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ) مع قوله عليه الصلاة والسلام ( لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده ) وذهب ابن حزم إلى القطع في القليل والكثير إلا أن يكون المسروق من الذهب فلا يقطع إلا في ربع دينار فصاعدا لحديث عائشة الثابت في الصحيح ( لا تقطع اليد إلا في ربع دينار فصاعدا ) وتمسك الجمهور بهذا الحديث ومحدث ابن عمر وغيرهما من الأحاديث الدالة على اعتبار النصاب ثم اختلفوا في قدره على أقوال ( أحدهما ) وبه قال الشافعي أنه ربع دينار ذهباً أو ما قيمته ربع دينار سواء أ كانت قيمته ثلاثة دراهم أو أكثر أو أقل فجعل الذهب هو الأصل اعتماداً على حديث عائشة فإنه تحديد من الشارع بالقول لا يجوز الخروج عنه وقوم ما عداه به ولو كان المسروق فضة وقال إن ذلك لا ينافي حديث ابن عمر لأن ربع الدينار في ذلك الوقت كان ثلاثة دراهم لأن صرف الدينار كان اثني عشر درهما ولهذا كانت الدية عند من جعلها بالنقد ألف دينار أو اثني عشر ألف درهم ثم قال أصحابنا الاعتبار بالذهب المضروب فيه يقع التقويم حتى لو سرق شيئاً يساوي ربع مثقال من غير المضروب كالسبيكة والحلي ولا يبلغ ربعاً مضروباً فلا قطع ومال القاضي أبو بكر ابن العربي من المالكية إلى هذا فقال الصحيح أن القيسة هي في الذهب لا في الدراهم لأنه الأصل في جواهر الأرض وغيره تبع قال النووي وبهذا قال كثيرون أو الأكترون وهو قول عائشة وعمر بن عبد العزيز والأوزاعي والليث وأبي ثور وإسحق وغيرهم وروى أيضاً عن داود قال الخطابي روى ذلك عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وهو أصح وأن أصل النقد في ذلك الزمان الدنانير فجاز أن تقوم بها الدراهم ولم يجوز أن تقوم الدنانير بالدراهم ولهذا كتب في المكوك قديماً عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل فعرفت الدراهم بالدنانير وحصرتها بها والدنانير لا تختلف اختلاف الدراهم وقال رسول الله ﷺ لمأخذ خذ من كل حالم ديناراً وروى عن عثمان أنه قطع سارقاً في أربعة قومت بثلاثة دراهم من صرف اثني عشر درهما بدينار فدل على

أن العبرة للذهب ( القول الثاني ) أنه ان كان المسروق ذهباً فالنصاب ربع دينار وان كان فضة فالنصاب ثلاثة دراهم وان كان غيرها فان بلغت قيمته ثلاثة دراهم قطع به وإن لا فلا وهذا هو المشهور من مذهب مالك وهو رواية عن أحمد وهو ظاهر هذا الحديث فانه لما قوم غير الذهب والفضة بالفضة دل على أنها أصل في التقويم وأجاب عنه الخطابي بأن العادة جارية بتقويم الشيء التساقط بالدراهم وإنما تقوم الأشياء النفيسة بالدنانير لأنها أنفس النقود وأكرم جواهر الأرض فتكون الدراهم الثلاثة ربع دينار والله أعلم ( القول الثالث ) كالذي قبله إلا أنه إذا كان المسروق غيرها يقطع به إذا بلغت قيمته أحدهما وهذا هو المشهور من مذهب أحمد وهو رواية عن إسحاق ( القول الرابع ) كالذي قبله إلا انه لا يكتفى في غيرها ببلوغ قيمة أحدهما إلا اذا كانا غالبين وهو قول في مذهب مالك ( القول الخامس ) كالذي قبله إلا انه اعتبر في غيرها ان يبلغ ما يباع به منهما غالباً ( القول السادس ) أن النصاب ثلاثة دراهم ويقوم ما عداها بها ولو كان ذهباً وهو رواية عن أحمد أيضاً وحكاها الخطابي عن مالك وهو عكس مذهب الشافعي الذي قدمناه أولاً ( القول السابع ) أن النصاب خمسة دراهم وهو قول سليمان بن يسار وابن شبرمة وابن أبي ليلى والحسن في رواية عنه وهو مروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأنه قال لا تقطع الخمس إلا في خمس قال ابن العربي اذا قطعنا الخمس بخمس فبأي تقطع الكف الزائدة وقال الترمذي روى عن أبي هريرة وأبي سعيد أنهما قال لا تقطع اليد في خمسة دراهم ( القول الثامن ) أن النصاب عشرة دراهم مضروبة أو ما تبلغ قيمته ذلك وإن كان ذهباً وهذا قول أبي حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري ( القول التاسع ) أنه أربعة دراهم حكاها القاضي عياض عن بعض أصحابه ( العاشر ) أنه درهم حكى عن عثمان البتي ( الحادي عشر ) أنه درهمان حكى عن الحسن البصري ( الثاني عشر ) أنه أربعون درهماً أو أربعة دنانير حكى عن إبراهيم النخعي ( الثالث عشر ) أنه إن كان المسروق ذهباً فنصابه ربع دينار وإن كان من غيره فيقطع في كل ماله قيمة وان قلت، وقد تقدم ان هذا مذهب ابن حزم وحكاها هو عن طائفة

(الر. ب. ع. عشر) أن النصاب ثلث دينار أو ما يساويه (الخامس عشر) أنه دينار أو ما يساويه (السادس عشر) أنه دينار أو عشرة دراهم أو ما يساوي أحدهما حكى ابن حزم كلام من هذه المذاهب الثلاثة عن طائفة وقال الترمذى عن ابن مسعود أنه قال لا قطم الا فى دينار أو عشرة دراهم وهو حديث مرسل رواه القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود ولم يعس منه وقال ابن حزم إنه حديث موضوع مكذوب لا ندرى من رواه؛ وروى أبو داود والنسائى عن عطاء عن ابن عباس (أن النبي ﷺ قطع يدرحل فى مجن قيمته دينار أو عشرة دراهم) وحكى الخطابى هذا المذهب الأخير عن سفيان الثورى وأهل الرأى وقال النووى بعد حكايته ثمانية مذاهب من هذه والصحيح ما قاله الشافعى وموافقوه لأن النبي ﷺ صرح ببيان النصاب فى هذه الأحاديث من لفظه وأنه ربع دينار، وأما باقى التقديرات فردودة لا أصل لها مع مخالفتها لصريح هذه الأحاديث وأما رواية أنه ﷺ قطع سارقاً فى مجن قيمته ثلاثة دراهم فمحمول على أن هذا القدر كان ربع دينار فصاعداً وهى قضية عين لا عموم فيها ولا يجوز ترك صريح لفظه فى تحديد النصاب بهذه الرواية المحتملة بل يجب حملها على موافقة لفظه ﷺ وكذلك الرواية الأخرى (لم يقطع يد السارق فى أقل من مجن) فمحمول على أنه كان ربع دينار ولا بد من هذا التأويل ليوافق صريح تقديره ﷺ وأما ما يحتج به بعض الحنفية وغيرهم من رواية جاءت (قطع فى مجن قيمته عشرة دراهم) وفى رواية خمسة فهى رواية ضعيفة لا يعمل بها لو انفردت فكيف وهى مخالفة لصريح الأحاديث الصحيحة الصريحة فى التقدير بربع دينار مع أنه يمكن حملها على أنه قيمته عشرة دراهم اتفاقاً لا أنه شرط ذلك فى قطع السارق وليس فى لفظها ما يدل على تقدير النصاب بذلك وأما رواية (لعمركم الله السارق يسرق البيضة أو الحبل فتقطع يده) فقال جماعة المراد بها بيضة الحديد وحبل السفينة وكل واحد منهما يساوى أكثر من ربع دينار وأنكر المحققون هذا وضعفوه وقالوا بيضة الحديد وحبل السفينة لهما قيمة ظاهرة وليس هذا المباق موضع استعمالها بل بلاغة الكلام تأباه لأنه لا يذم فى العادة من خاطر يسمع فى شيء.

له قدر وإنما يذم من خاثر بها فيما لا قدر له فهو موضع تقليل لا تكثير والصواب أن المراد التنبيه على عظم ما خسروا في يده في مقابلة حقير من المال وهو ربع دينار فإنه يشارك البيضة والحبل في الحقارة أو أراد جنس البيض و جنس الحبال أو أنه إذا سرق البيضة فلم يقطع، جره إلى سرقة ما هو أكثر منها فقطع، وكانت سرقة البيضة هي سبب قطعه أو أن المراد به قد يسرق البيضة أو الحبل فيقطعه بعض الولاة سياسة لا قطعاً جائزاً شرعاً وقيل إن النبي ﷺ قال هذا عند نزول آية السرقة مجملة من غير بيان نصاب فقال على ظاهر اللفظ انتهى وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة الاستدلال بحديث ابن عمر على اعتبار النصاب ضعيف فإنه حكاية فعل ولا يلزم من القطع في هذا المقدار فعلاً عدم القطع فيما دونه وأعماد الشافعي على حديث عائشة وهو قول وهو أقوى في الاستدلال من الفعل وهو أقوى في الدلالة على الحنفية فإنه يقتضي صريحه القطع في هذا المقدار الذي لا يقولون بجواز القطع به وأما دلالة على الظاهرية فليس من حيث النطق بل من حيث المفهوم وهو داخل في مفهوم العدد ومرتبته أقوى من مفهوم اللقب والحنفية يقولون في حديث ابن عمر وفي رواية الفعل في حديث عائشة أن التقويم أمر ظني تخميني فيجوز أن تكون قيمته عند عائشة ربع دينار أو ثلاثة دراهم ويكون عند غيرها أكثر وضعف غيرهم هذا التاويل وشنعه عليهم بأن عائشة لم تكن لتخبر بما يدل على مقدار ما يقطع فيه إلا عن تحقيق لعظم أمر القطع (الرابعة) في أكثر الروايات ثمنه ثلاثة دراهم وفي بعضها قيمته وهي أصح معنى قال الشيخ تقي الدين والقيمة والثن مختلفان في الحقيقة والمعتبر القيمة وما ورد من ذكر الثمن فلهذا لتساويها عند الناس في ذلك الوقت أو في ظن الراوي أو باعتبار الظنة وإلا فلو اختلفت القيمة والثن الذي اشتراه فيه مالكة لم يعتبر إلا القيمة (الخامسة) (المجن) بكسر الميم وفتح الجيم الترس مفعل من معنى الاجتنان وهو الاستتار والاختفاء وما يقارب ذلك ومنه المجن وكسرت ميمه لأنه آلف في الاجتنان كأن صاحبه يستتر به مما يحاذره قال الشاعر  
فكان مجنى دون من كنت أقمى      ثلاث شخوص كاهبان ومعصر

وعن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجده فأمر النبي ﷺ بقطع يدها فأتى أهلها أسامة بن زيد فكلموه نسكهم أسامة النبي ﷺ فيها فقل له النبي ﷺ لا أراك تكلمني في حد من حدود الله ثم قام النبي ﷺ خطيبا فقل : إنما هلك من كان قبلكم بأنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ، والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة ابنة محمد لقطعت يدها ، فقطع يد المخزومية » ( فيه ) فوائد ( الأولى ) أخرجه مسلم وأبو داود من هذا الوجه ، بن طريق عبد الرزاق عن معمر واتفق عليه الأئمة الستة من طريق الليث بن سعد واتفق عليه الشيخان وأبو داود والنسائي من طريق يونس بن يزيد ، وأخرجه البخاري والنسائي من طريق أيوب بن موسى والنسائي فقط من رواية إسحق بن راشد وإسماعيل ابن أمية وشعيب بن أبي حمزة وسفيان بن عيينة كلهم عن الزهري عن عروة



اتَّفَقَ الشَّيْخَانِ عَلَيْهَا بِلَفْظِ (إِنَّ قُرَيْشًا أَهْمُهُمْ شَأْنُ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) وفي رواية لمسلم (أَنَّ قُرَيْشًا أَهْمُهُمْ أَمْرُ الْمَرْأَةِ الَّتِي سَرَقَتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) في غزوة الفتح ولم يذكر البخاري في هذه الرواية عائشة (إلا في رفع حاجتها إلى النبي ﷺ) ولمسلم من حديث جابر (أَنَّ الْمَخْزُومِيَّةَ الَّتِي سَرَقَتْ عَاذَتْ بِأُمِّ سَلَمَةَ)

عن عائشة وفي رواية الليث ويونس (أَنَّ قُرَيْشًا أَهْمُهُمْ شَأْنُ الْمَرْأَةِ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) قالوا ومن يجرؤ عليه إلا أسامة ابن زيد حب رسول الله ﷺ الحديث وفي رواية يونس (التي سرقت في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح) وفيها فقال أسامة استغفر لي يا رسول الله، وفيها خسبت توبتها بعد وتزوجت وكانت تأتي بعد ذلك فأرفع حاجتها إلى رسول الله ﷺ) (الناية) هذه المخزومية اسمها فاطمة وهي ابنة أخي أبي سلمة بن عبد الأسد زوج أم سلمة رضي الله عنها ذكره الخطيب في مبهمات وكذا قال ابن طاهر في مبهمات: هي فاطمة بنت الأسود بنت أخي أبي سلمة بن عبد الأسد وقال ابن بشكوال هي فاطمة بنت أبي الأسد بنت أخي أبي سلمة بن عبد الأسد ذكره عبد الغني وقيل هي أم عمرو بن مفيان بن عبد الأسد ذكره عبد الرزاق (الثالثة) استدل به على أن من استعار قدر نصاب السرقة وجحدته ثم ثبت ذلك عليه ببينة أو اقرار قطع به وبه قال اسحق بن راهويه وابن حزم الظاهري وهو أشهر الروایتين عن أحمد بن حنبل وقال ابنه عبد الله سألت أباي فقلت له تذهب إلى هذا الحديث فقال لا أعلم شيئا يدفعه وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف إلى أنه لا قطع على جاحد العارية وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي وهو إحدى الروایتين عن أحمد وأجابوا عن هذا الحديث

بأجوبة ( أحدها ) أن هذه الرواية شاذة فإنها مخالفة الجماهير الرواة والشاذة  
لا يعمل بها حكاه النووي عن جماعة من العلماء وقال أبو العباس القرطبي من روى  
أنها سرقت أكثر واشهر من رواه أنها كانت تجحد المتاع وانقرده معمر بذكر  
الجحد وحده من بين الأئمة الحفاظ وقد تابعه على ذلك من لا يعتمد بحفظه كابن  
أخي ابن شهاب ومطه، هذا قول المحدثين وقال والذي رحمه الله في شرح الترمذي  
اختلف فيه على الزهري فقال الليث ويونس بن يزيد واسماعيل بن عليّة واسحاق  
ابن راشد أنها سرقت وقال معمر وشعيب بن أبي حمزة أنها استعارت وجحدت ورواه  
سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن الزهري واختلف عليه فرواه البخاري  
عن ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن الزهري أنها سرقت  
ورواه النسائي عن رزق الله بن موسى عن سفيان عنه فقال فيه أتى النبي ﷺ  
بسارق فقطعه قالوا ما كنا نريد نبلغ منه هذا قال لو كانت فاطمة لقطعتها ورواه  
النسائي عن اسحاق بن راهويه عن سفيان قال كانت مخدومية تستعير متاعاً وتجحده  
الحديث وفي آخره قيل لسفيان من ذكره قال أيوب بن موسى عن الزهري عن  
عروة عن عائشة وقد رواه يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن سفيان بن عيينة فيه  
وابن عيينة لم يسمعه من الزهري ولا ممن سمعه من الزهري إنما وجدته في كتاب  
أيوب بن موسى كما بينه البخاري في روايته قال ذهبت أسأل الزهري عن حديث  
المخدومية فصاح علي قال ابن المديني فقلت لسفيان فلم يحفظه عن أحد قال وجدته  
في كتاب كتبه أيوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة وابن عيينة  
وإن كان مقبول التدليس كما قال ابن حبان والبرار والاسدي فإنه اضطربت الرواية  
عنه فيه وإنما أخذه من كتاب انتهى وعكس ابن حزم ذلك فقال لم يضطرب  
على معمر ولا على شعيب بن أبي حمزة من ذلك وهما في غاية الثقة والجلالة وإن  
خالقهما الليث ويونس واسماعيل بن أمية واسحاق بن راشد فإن الليث ويونس  
قد اضطرب عليهما أيضاً وهؤلاء ليسوا فوق معمر وشعيب في الحفظ وقد  
وافقهما ابن أخي الزهري عن عمه انتهى (الجواب الثاني) أن قطعها إنما كان  
بالحرقة وإنما ذكرت العارية تعريفاً لها ووصفاً لا لأنها سبب القطع وبذلك يحصل

الجمع بين الروايتين فإنها قضية واحدة وهذا الجواب هو الذي اعتمده أكثر الناس وحكاها المازري عن أهل العلم والنور عن العلماء ثم قال قال العلماء وإنما لم يذكر السرقة في هذه الرواية لأن المقصود منها عند الراوي ذكر منع الشفاعة في الحدود لا الإخبار عن السرقة انتهى وقال أبو داود وقد روى مسعود بن الأسود عن النبي ﷺ هذا الخبر وقال سرقت قطيفة من بيت رسول الله ﷺ ورواه ابن ماجه والحاكم في مستدركه من طريق ابن اسحاق عن محمد بن طلحة بن ركانة عن أمه عائشة بنت مسعود بن الأسود عن أبيها قال «لما سرقت المرأة تلك القطيفة من بيت رسول الله ﷺ أعظمنا ذلك وكانت امرأة من قريش فجئنا إلى النبي ﷺ نكلمه وقلنا نحن نقديها بأربعين أوقية فقال رسول الله ﷺ تطهر خير لها، فلما سمعنا لين قول رسول الله ﷺ أتينا أسامة فقلنا كلم رسول الله ﷺ فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك قام خطيباً فقال ما إكثاركم على في حد من حدود الله وقع على أمة من إماء الله والذي تقصى بيده لو كانت فاطمة نزلت بالذي نزلت به لقطع محمد يدها» وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة ليس في لفظ هذا الحديث ما يدل على أن المعبر عنه امرأة واحدة، قال والذي رحمه الله فجوز أن يكونا قضيتين وكذلك رواية النسائي أنه سارق يجوز أن تكون قصة أخرى ويجوز أن تكون القضية واحدة وأن المراد الشخص السارق وكذلك الاختلاف في كون الشافع لها أسامة أو أنها طازت بأمة أسامة أو زينب بنت رسول الله ﷺ وسنوضح ذلك، ويرد أنها قضيتان أن أسامة رضى الله عنه لا يمكنه الشفاعة في حد من حدود الله تعالى مرة ثانية بعد نهيه عليه الصلاة والسلام له عن ذلك ومال ابن حزم إلى أنها قضيتان وأجاب عن هذا بأنه شفع في السرقة فهي ثم شفع في المستعمرة وهو لا يعلم أن حد ذلك أيضاً القطع (الجواب الثالث) أن نفس رواية معمر تدل على أن القطع في السرقة لأمة عليه الصلاة والسلام لما أنكر على أسامة قال لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ثم أمر بتلك المرأة فقطعت قال أبو العباس القرطبي وهذا يدل دلالة قاطعة على أن المرأة قطعت في السرقة إذ لو كان قطعها لأجل جحد المتاع لكان ذكر السرقة هنا

لا غيا لا فائدة له مطلقا وإنما كان يقول لو أن فاطمة جحدت المتاع لقطعت يدها  
 (ارابع) قال أبو العباس القسطنطيني لا تعارض بين رواية من روى سرق  
 ورواية من روى جحدت إذ يمكن أن المرأة فعلت الأمرين لكن قطعت  
 في السرقة لافي الجحد كما شهد به سياق الحديث (قلت) الكلام في لفظ الحديث  
 وترتيبه في إحدى الروايتين انقطع على السرقة وفي الأخرى على الجحد وترتيب  
 الحكم على الوصف يشعر بالعلية فكانت إحدى الروايتين دلالة على أن علته  
 انقطع السرقة والأخرى على أن علته جحد المتاع فما تهدم من الأجوبة أولى  
 (الخامس) أن هذه الرواية المرتبة للانقطاع على الجحد قد عارضها ما هو أولى  
 بالتمسك به منها لعدم الاختلاف فيه وهو ما رواه أصحاب السنن الأربعة من  
 طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال (ليس على خائن  
 ولا منتهب ولا مختلس قطع) لفظ الترمذي وقال حسن صحيح والعمل عليه عند  
 أهل العلم وضعفه ابن حزم بأن ابن جريج لم يسمعه من أبي الزبير وأبو الزبير  
 لم يسمعه من جابر لانه قد أقر على نفسه بالتدليس وفيما قاله نظره أما كون ابن  
 جريج لم يسمعه من أبي الزبير فقد قاله قبله أبو داود قال وبلغني عن أحمد بن  
 حنبل انه قال إنما سمعه ابن جريج من ياسين الزيات ورواه ابن عدي في الكامل  
 من طريق عبد الرزاق أنا ياسين الزيات أخبرني أبو الزبير عن جابر ثم روى  
 عن عبد الرزاق انه قال أهل المدينة يقولون ان ابن جريج لم يسم من أبي  
 الزبير إنما سمع من ياسين وياسين الزيات ضعيف قال البخاري منكر الحديث  
 وقال النسائي متروك الحديث لكن يعارض هذا أن النسائي رواه من رواية ابن المبارك  
 عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير فصرح فيه بالاتصال لكن قال النسائي قد روى  
 هذا الحديث عن ابن جريج عيسى بن يونس والفضل بن موسى وابن وهيب  
 ومحمد بن ربيعة ومحمد بن يزيد وسلمة بن سعيد البصري فلم يقل أحد  
 منهم حدثني أبو الزبير ولا أحسبه سمعه من أبي الزبير انتهى فان ترجح ان  
 ابن جريج لم يسمعه من أبي الزبير فقد تابعه عليه مغيرة بن مسلم فرواه عن أبي  
 الزبير كذلك ورواه النسائي من طريقه وقول ابن حزم مغيرة بن مسلم ليس

بالقوى مردود فقد وثقه احمد بن حنبل ويحيى بن معين وأبو حاتم وابن حبان والدارقطني وقد تابع أبا الزبير عليه عمرو بن دينار رواه ابن حبان في صحيحه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن أبي الزبير وعمرو بن دينار عن جابر فذكره وهذا يرد على قول ابن حزم في الاتصال أنه لم يروه أحد من الناس إلا أبو الزبير عن جابر فظهر بما قررناه قوة هذا الحديث وصلاحيته للاحتجاج به ثم إننا تقيس المختلف فيه من ذلك على المتفق عليه فإن أحمد يجوز بعدم القطع على الخائن في العارية بغير الجحد وعلى الخائن في الوديعة وعلى المنتهب والمختلس والغاصب فلم يقل أحد بالقطع في الجحد مطلقاً (الرابعة) قوله (فكلم أسامة النبي ﷺ فيها) قد ينافيه قوله في حديث جابر عند مسلم والنسائي (إن امرأة من بني مخزوم سرت فأتى بها النبي ﷺ فعازت بام سلمة زوج النبي ﷺ فقال النبي ﷺ والله لو كانت فاطمة لقطعت يدها فقطعت) وذكر أبو داود في سننه أن في رواية أبي الزبير عن جابر أنها عازت بزینب بنت رسول الله ﷺ قال والدي رحمه الله في شرح الترمذي ولا امتناع أنها عازت بام سلمة وزینب وأنه شفع لها أسامة لكن ذكر استعاضتها بزینب بنت رسول الله ﷺ فيه اشكال من حيث إن زینب بنت رسول الله ﷺ توفيت في جمادى الأولى سنة ثمان من الهجرة كما ذكره ابن منده في الصحابة أنها توفيت بعد سبع سنين وشهرين من الهجرة وإذا كان كذلك فقد ثبت في الصحيحين من رواية يونس عن الزهري في هذا الحديث (أن قريشا أهمهم شأن المرأة التي سرت في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح) وغزوة الفتح كانت بعد ذلك في بقية السنة في شهر رمضان فعلى هذا لعلها امرأة أخرى أو أن المراد بزینب ربيعة رسول الله ﷺ وتصحف ذلك على بعض الرواة فإن المرأة هذه كانت قريبتها وقد رواه أحمد في مسنده والحاكم في المستدرک من رواية موسى بن عقبة عن أبي الزبير عن جابر وفيه أنها عازت بربيع رسول الله ﷺ هكذا رواه بالراء وبالباء الموحدة المكررة بينهما ياء آخر الحروف راد أحمد

قال ابن أبي الزناد كان ربيب رسول الله ﷺ سلمة بن أبي سلمة وعمر بن أبي سلمة فعاذ بأحدهما وروى الحاكم أيضا بإسناده عن علي بن المديني قال (كان ريبا رسول الله ﷺ سلمة ابن أبي سلمة وعمر بن أبي سلمة وانما طأدت الخزومية التي سرفت بأحدهما) انتهى وفي مصنف عبد الرزاق عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب لجاءه عمر بن أبي سلمة فقال إنها عمتي فقال لو كانت فاطمة الحديث ﴿الثامنة﴾ فيه تحريم الشفاعة في الحد بعد رفعه الى الامام وفي رواية الصحيحين (اتشفع في حد من حدود الله) وقد ورد التشديد في ذلك ففي سنن أبي داود عن ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول (من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فقد ضاد الله) ورواه الحاكم في مستدركه بلفظ (فقد ضاد الله في أمره) ورواه الطبراني في معجمه الأوسط من حديث أبي هريرة بلفظ (فقد ضاد الله في ملكه) وروى الدارقطني من حديث الزبير بن العوام في قصة سارق رداء صفوان (اشفعوا ما لم يصل إلى الوالي فإذا وصل إلى الوالي فعفا فلا عفا الله عنه) وروى الطبراني أيضا عن عروة بن الزبير قال (لقي الزبير سارقا فشفع فيه فقبل له حتى نبغاه الامام فقال اذا بلغ الامام فلعن الله الشافع والمشفع كما قال رسول الله ﷺ) وفي سنن أبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال (تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغني من حد فقد وجب) وبالتحريم قال الجمهور وحكى عن الأوزاعي جواز الشفاعة والحديث حجة عليه كذا قال والذي رحمه الله في شرح الترمذي والذي حكاه غيره عن الأوزاعي جواز الشفاعة قبل بلوغ الامام كذا حكاه عنه الخطابي قال والذي رحمه الله لكن اذا كان الحق للامام كما في حديث مسعود ابن الأسود أن المرأة سرفت قطيفة من بيت لرسول الله ﷺ مع أنه ﷺ لم يعفو عنه فيحتمل أن يقال لا يلزم أن تكون القطيفة التي في بيته ملكا له وبتقدير أن تكون ملكا له فهو مخير في اقامة الحد فرأى اقامته مصلحة لا لا يستند الى تركه له من غير بيته ليكون الحق له انتهى ونفى أبو العباس القرطبي الخلاف في ذلك فقال وهذا أي التحريم لا يختلف فيه وحكى النووي اجماع



العلماء على التحريم بعد بلوغ الامام وأما الشفاعة قبل بلوغ الامام فقد أجازها أكثر أهل العلم لما جاء في الستر على المسلم مطلقا لكن قال مالك ذلك فيمن لم يعرف منه أذى الناس فاما من عرف منه شر وفساد فلا أحب أن تقع فيه وجزم بذلك النووي في شرح مسلم وأما الشفاعة فيما ليس فيه حد وليس فيه حق لآدمي وانما فيه التعزير فجائز عند العلماء ببلغ الامام أم لا، والشفاعة فيه مستحبة اذا لم يكن المشفوع صاحب أذى ونحوه ﴿ السادسة ﴾ قوله (إنما هلك من كان قبلكم بانه إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه) مخالف بظاهره لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الآخر (إنما أهلك من كان قبلكم الشح) وفي حديث معاوية (إنما هلك من كان قبلكم حين اتخذ نساؤهم مثل هذا يعني وصل الشعر) وأحاديث أخر والجمع بينها أن من كان قبلنا أمم وطوائف كثيرة فبعض الأمم كان هلاكا بترك تعميم إقامة الحدود وبعضهم بكثرة السؤال والاختلاف وبعضهم بالشح فحاصل ذلك أن الحصر في هذه الأحاديث ليس على عموم بل هو مخصوص للجمع بين مختلف الأحاديث وقال الشيخ تقي الدين يحمل ذلك على حصر مخصوص وهو الأهلاك بسبب المحاباة في حدود الله تعالى ﴿ السابعة ﴾ فيه جواز الحلف من غير استحلاف وهو مستحب اذا كان فيه تفخيم لأمر مطلوب كإثبات الحديث ونظائره ﴿ الثامنة ﴾ قوله (لو كانت فاطمة) إلى آخره فيه مبالغة في النهي عن المحاباة في حدود الله تعالى وإن فرضت في أبعده الناس من الوقوع فيها وقد قال الليث بن سعد رحمه الله بعد روايته لهذا الحديث وقد أعادها الله من ذلك أي حفظها من الوقوع في ذلك وحماها منه اذ هي بضعة من النبي ﷺ وهذا كقوله تعالى (ولو تقول علينا بعض الاقاويل) إلى آخر الآية وهو معصوم من ذلك وقد سمعنا أشياءنا رحمهم الله عند قراءة هذا الحديث يقولون أعادها الله من ذلك وبلغنا عن الامام الشافعي رحمه الله أنه لم ينطق هذا اللفظ إعظاما لفاطمة رضي الله عنها وإجلالا لمحلها وانما قال فذكر عضوا شريفا من امرأة شريفة وما أحسن هذا وإنزله والظاهر أن ذكر فاطمة رضي الله عنها دون غيرها لأنها أفضل نساء

﴿ بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ بِوُجُودِ الرَّائِحَةِ مَعَ الْقَرِينَةِ ﴾

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ (أَنَّهُ قَرَأَ سُورَةَ يُوسُفَ بِحِمْنٍ فَقَالَ رَجُلٌ مَا هَكَذَا أَنْزَلَتْ فَدَنَا مِنْهُ عَبْدُ اللَّهِ فَوَجَدَ مِنْهُ رَائِحَةَ الْخَمْرِ فَقَالَ أَتُكْذِبُ بِالْحَقِّ وَتَشْرَبُ الرِّجْسَ ؟ لَا أَدْعُكَ حَتَّى أَجْلِدَكَ حَدًّا فَضْرَبَهُ الْحَدَّ وَقَالَ وَاللَّهِ لَهَكَذَا أَقْرَأُ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

زمانها فهي عائشة في النماء لا شيء بعدها فلا يحصل تأكيد المبالغة إلا بذكرها وانضم إلى هذا أنها عضو من النبي ﷺ ومع ذلك فلم يحمله ذلك على محاباتها في الحق وفيها شيء آخر وهو أنها مشاركة هذه المرأة في الاسم فينتقل اللفظ والذهن من أحدهما إلى الأخرى وإن تباین ما بين المحلين ﴿ التاسعة ﴾ وقال أبو العباس القرطبي هذا اخبار عن أمر مقدر بقيد القطع بأمر محقق وهو وجوب اقامة الحد على البعيد والقريب الحبيب والبغيب، لا ينفع في درته شفاعة ولا تحول دونه قرابة ولا جماعة، وقال الشيخ تقي الدين في شرح الممدة قد يستدل به على أن ما خرج هذا المخرج من الكلام الذي يقتضي تعليق القول بأمر آخر لا يمتنع وقد شدد جماعة في مثل هذا ومراتبه في التبجح مختلفة ﴿ العاشرة ﴾ قال الخطابي وفيه دليل على أن القطع لا يزول عن السارق بأن يوهب له المتاع ولو كان ذلك مسقطا عنه الحد لاشبه أن يطلب أسامة إلى المسروق منه أن يهبه لها فيكون ذلك اعود عليها من الشفاعة

﴿ بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ بِوُجُودِ الرَّائِحَةِ مَعَ الْقَرِينَةِ ﴾

عن عبد الله بن مسعود أنه (قرأ سورة يوسف بحمص فقال رجل ما هكذا أنزلت فدنا منه عبد الله فوجد منه رائحة الخمر فقال أتكذب بالحق وتشرب الرجس لا أدعك حتى أجلك حدًا قال فضربه الحد وقال والله لهكذا أقرأ فيها رسول الله ﷺ (فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ اتفق عليه الشيخان والنسائي من

## ﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَالنَّبِيدِ ﴾

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَرِبَ

طريق الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود وهو اسناد كوفي وفيه ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض الأعمش وإبراهيم النخعي وعلقمة **﴿الثانية﴾** قال النووي هذا محمول على أن ابن مسعود كان له ولاية إقامة الحد لكونه تابعا للامام عموما أو في إقامة الحدود أو في تلك الناحية أو استأذن ممن له إقامة الحد هناك في ذلك فقوضه إليه وقال أبو العباس القرطبي يحتمل أن يكون إنما أقام عليه الحد لأنه جعل ذلك له من له ذلك أو لأنه رأى أنه قام عن الامام بواجب أو لأنه كان ذلك في زمان ولايته الكوفة فانه ولي القضاء من عمر وصدا من خلافة عثمان (قلت) إنما كانت هذه القصة بمحصر وأين حمص من الكوفة **﴿الثالثة﴾** وفيه من فعل ابن مسعود رضي الله عنه إقامة حد الشرب بمجرد الرائحة وهو مذهب مالك وحكى عن عمر بن الخطاب قال أبو العباس القرطبي وكافة العلماء على ما ذهب إليه ابن مسعود اه وهو رواية عن أحمد بن حنبل إذا لم يدع شبهة وذهب أبو حنيفة والثوري والشافعي وأحمد في المشهور عنه إلى أنه لا يجب الحد بذلك وحملوا هذا الحديث على أن الرجل اعترف بشرب الخمر بلا عذر، ومجرد الريح لا يدل على شيء لاحتمال النسيان والاشتباه والاكراه وغير ذلك **﴿الرابعة﴾** قوله (أتكذب بالحق) وفي رواية (بالكتاب) معناه تنكر بعضه جاهلا وليس المراد التكذيب الحقيقي فإنه لو كذب حقيقة لكفر وصار مرتدا يجب قتله وكأن الرجل إنما كذب عبد الله لا القرآن وهو الظاهر من قوله (ما هكذا أنزلت) جهالة منه وقلة حفظ أو أنه ثبت لأجل السكر، وقد أجمعوا على أن من جحد حرفا مجمعا عليه من القرآن فهو كافر نجري عليه أحكام المرتدين

## ﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَالنَّبِيدِ ﴾

### ﴿ الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ ﴾

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا

الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ لَمْ يَتَّبِعْ مِنْهَا حُرْمَهَا فِي الْآخِرَةِ « وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ  
(فَمَاتَ وَهُوَ يُدْمِنُهَا ثُمَّ لَمْ يَتَّبِعْ)

ثم لم يتب منها حرمها في الآخرة ) ( فيه ) فوائد ( الأولى ) اتفق عليه  
الشيخان والنسائي من طريق مالك وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من  
طريق أيوب السخيتاني بلفظ ( من شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها  
لم يشربها في الآخرة ) وأخرجه مسلم وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر  
ومسلم وحده من طريق موسى بن عقبة بلفظ إلا أن يتوب أربعتهم عن نافع  
عن ابن عمر وقال الترمذي ورواه مالك عن نافع عن ابن عمر موقوفاً  
ولم يرفعه ( قلت ) وهو مردود بالنسبة إلى هذه الجملة التي أوردتها  
المصنف فانها في الموطأ مرفوعة ولم يذكر ابن عبد البر في ذلك خلافاً وكذا هو  
في صحيح البخاري عن عبد الله بن يوسف وفي صحيح مسلم عن يحيى بن يحيى  
كلاهما عن مالك وفي رواية القعنبي عند مسلم قيل لمالك رفعه قال نعم وكان  
الترمذي إنما أراد الجملة الأولى التي في روايته وهي قوله ( كل مسكر خمر وكل مسكر  
حرام ) فهذه رواها مالك موقوفة على ابن عمر وكذا رواها النسائي من طريقه وهي  
مرفوعة من طريق غير مالك وروى رفعها عن مالك أيضاً والله أعلم ( الثانية ) اختلف  
الناس في معنى هذا الحديث فقال الخطابي معناه لم يدخل الجنة لأن شراب  
أهل الجنة خمر إلا أنه لا غول فيها ولا زف ، وقال ابن عبد البر هذا وعيد  
شديد يدل على حرمان دخول الجنة لأن الله عز وجل أخبر أن الجنة فيها أنهار  
من خمر لذة للشاربين لا يصدعون عنها ولا ينزفون فمن حرم الخمر في الجنة مع  
دخولها إن لم يعلم أن فيها خمر ، وأنه حرمها عقوبة فليس فيه وعيد لأنه لا يجدر ألم  
فقدتها وإن علم بها وبأنه حرمها عقوبة لحقه حزن وهم وغم والجنة لا حزن فيها  
ولا غم قال الله تعالى ( لا يحسبهم فيها نصب ) ( وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن )  
وقال ( وفيها ما تشتهي الأنفس ) ولهذا قال بعض من تقدم أنه لا يدخل

الجنة وهو مذهب غير مرضى ومحملة عندنا أنه لا يدخل الجنة ولا يشربها إلا أن يغفر له فيدخل الجنة ويشربها كسائر الكبار وهو في مشيئة الله عز وجل إن شاء غفر له وإن شاء عذبه بذنبه فإن عذبه بذنبه ثم أدخله الجنة برحمته لم يجرمها إن شاء الله تعالى فإن غفر له فهو أحرى أن لا يجرمها وعلى هذا التأويل يكون معناه جزاءه وعقوبته أن يجرمها في الآخرة ثم قال وجاز أن يدخل الجنة إذا غفر الله له فلا يشرب فيها خرا ولا يذكرها ولا يراها ولا تشتهيها نفسه، ثم روى ابن عبد البر بإسناده عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال (من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو) ثم ذكر أنه روى موقوفا على أبي سعيد ثم قال وروى عن ابن الزبير أنه قال من لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة لأن الله عز وجل قال في كتابه (ولباسهم فيها حرير) قال وهذا عندي على نحو المعنى الذي نزعنا إليه في شرب الخمر انتهى وقال القاضي عياض قوله حرمتها في الآخرة أي إن عاقبه الله وأنفذ عليه وعيده وأنه بعد العفو عنه أو المعاقبة يحرم شربها في الجنة قال بعض العلماء ينسأها وقال غيره يحتمل أن لا يشتهيها وقيل بل دليله أنه يحرم الجنة جملة لأنه مع العلم حزن ومع عدمه لا عقوبة فيه، قال ومعنى هذا عند القائل به أن يحبس عن الجنة ويحرمها مدة كما جاء في غير حديث في العقاب (لم يرح رائحة الجنة) (ولم يدخل الجنة) فيكون عقابه منعه من الالتذاذ تلك المدة ويكون من أصحاب الاعراف وأهل البرزخ وأما أن يحرم الجنة بالكلية فليس مذهب أهل السنة في أصحاب الذنوب ويقول الأولون ليس عليه في ذلك حسرة ولا يكون نفسيته إياها أو ترك شهوتها عقوبة وإنما هو نقص نعيم عن تم نعيمه كما اختلفت درجاتهم ومنازلهم فيها دون بعض ولا غم على أحد منهم انتهى وقال القاضي أبو بكر بن العربي ظاهر الحديث ومذهب نمر من الصحابة ومن أهل السنة أنه لا يشرب الخمر في الجنة وكذلك لو لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الجنة وذلك لأنه استعجل ما أمر بتأخيره ووعد به، فخرمه عندميقاته كالوارث إذا قتل مورثه فإنه يحرم ميراثه لأنه استعجل به وهو موضع احتمال

وموقف إشكال وردت فيه الأخبار فالله أعلم كيف يكون الحال وعندى أن الأمر كذلك إياه أعتقد به أشهد، وقال النووي: معناه أنه يحرم شرها في الجنة وإن دخلها قبل ينساها وقبل لا يشتهيها وإن ذكرها ويسكون هذا نقص نعيم في حقه تميزا بينه وبين تارك شهواتها، وقال أبو العباس القرطبي ظاهره تأييد التحريم وإن دخل الجنة ومع ذلك فلا يتألم لحاله مع المنازل التي دفع بها غيره عليه مع علمه برفعها وأن صاحبها أعلا منه درجة ومع ذلك فلا يحسده ولا يتألم بفقد شيء استغناء بالذي أعطى وغبطة به وقال بهذا جماعة من العلماء وهو الأولي ثم قال وقبل معنى الحديث أن حرمانه الحر إنما هو في الوقت الذي يذهب في النار ويسقى من طينة الخبال فإذا خرج من النار أدخل الجنة ولم يحرم شيئا منها لا حمرا ولا حمريرا ولا غيرها فان حرمان شيء من لذات الجنة لمن هو فيها نوع عقوبة ومؤاخذة فيها والجنة ليست بدار عقوبة ولا مؤاخذة فيها بوجه من الوجوه انتهى وجوز والدي رحمه الله في شرح الترمذي تأويل الحديث على فاعل ذلك مستحلاله كفاي الحديث الصحيح (ليكون من أمتي أقوام يستحلون الحر) وحاصل ذلك أقوال (أحدها) أن معناه أنه لا يدخل الجنة لتلازم حرمانها وعدم دخول الجنة وذلك في المستحل أولا يدخلها مع الأولين (الثاني) أن معناه حرمانها حالة كونه في النار ويصدق على تلك لأنه في الآخرة فانه لم يقل حرما في الجنة (الثالث) أن معناه حرمانها في الجنة وأن ذلك جزاؤه إن جوزى لكنه لا يجازى (الرابع) أن معناه حرمانها في الجنة ولا امتناع من مجازاته بذلك فانه ليس به عقوبة وإنما فيه نقص لذة ﴿الثالثة﴾ فيه أن التوبة تكفر المعاصي الكبائر وهو مجمع عليه لكن هل تكفيرها قطعي أو ظني أما في التوبة من الكفر فهو قطعي وأما في غيره من الكبائر فالممتكلمين من أهل السنة فيه خلاف قال النووي والاقوي أنه ظني وذهب المعتزلة إلى وجوب قبول التوبة عقلا على طريقتهم في تحكيمهم العقل وقال أبو العباس القرطبي والذي أقوله أن من استقرأ الشريعة قرآنا وسنة وتبع ما فيها من هذا المعنى علم على القطع واليقين أن الله تعالى يقبل توبة الصادقين ﴿الرابعة﴾ أشار بقوله ثم يتب إلى تراخي

مرتبة فقد التوبة واستمرار الاصرار في المفسدة على نفس الشرب لان الاصرار  
وفقد للتوبة هو الذي ترتب عليه الوعيد فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له  
كما جاء في الحديث والمراد التوبة المعتبرة بشروطها المعروفة الواقعة قبل المعايضة  
والفرغرة وقد حكى عن جماعة من المفسرين في قوله تعالى «ثم يتوبون من قريب»  
أن مادون الموت فهو قريب ، قال ابن عبد البر وهذا إجماع في تأويل هذه الآية  
وأما قوله في الرواية الأخرى فأت وهو يدمنها فقال الخطابي مدمن الخمر هو  
الذي يتخذها ويعاصرها قال وقال النضر بن شميل من شرب الخمر إذا وجدها  
فهو مدمن الخمر وإن لم يتخذها ﴿الخامسة﴾ قوله (ثم لم يتب منها) أى من شربها  
خذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه وقد يستدل به على صحة التوبة من بعض الذنوب  
مع بقاءه على ذنب آخر وهو كذلك ﴿السادسة﴾ هذا الوعيد إنما ورد في  
شارب الخمر وهي عند أكثر أصحابنا اسم لعصير العنب الذي اشتد وقذف  
بالزبد أما سائر الأشربة المسكرة فهي وإن شاركتها في التحريم لا تشاركها في  
اسم الخمر حقيقة كما حكاه الرافعي والنووي عن الأكثرين وإنما تسمى بذلك  
مجازاً ومن أصحابنا من قال إن اسم الخمر يتناولها حقيقة وهو ظاهر قوله عليه  
الصلاة والسلام (كل مسكر خمر) فاندراج شاربها في هذا الوعيد مبني على هذا  
الخلافاً فعلى قول الأكثرين لا يتناوله إلا إن فرعنا على قول من يذهب إلى  
حمل اللفظ الواحد على حقيقته ومجازه فيدخل حينئذ في الحديث من شرب ما  
يسمى خمرأً حقيقة ومن شرب ما يسمى خمرأً مجازاً والله أعلم ﴿السابعة﴾ إنما  
تناول الحديث شاربها في حالة التكليف اختياراً فأما الصبي والمجنون والمسكر  
فلا يدخلون في هذا الوعيد وقد دل على ذلك قوله ثم لم يتب منها لأن التوبة  
إنما تكون من ذنب وهؤلاء لا ذنب عليهم بما صدر منهم وقد ورد ترتب هذا  
الوعيد على ساقها للصغير ففي سنن أبي داود عن ابن عباس عن النبي ﷺ  
(ومن سقاه صغيراً لا يعرف حلاله من حرامه كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة  
الخبال) ﴿الثامنة﴾ يترتب هذا الوعيد على مجرد شرب الخمر وإن لم يسكر بذلك عملاً  
بمقتضى الحديث وقد أجمع المسلمون على تحريم ما كان منها من عصير العنب



وَعَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ نَحْوَهُ فَأَنْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ أُبْلَغَهُ فَسَأَلْتُ مَاذَا  
قَالَ ؟ قَالُوا : نَهَى أَنْ يُنْبَذَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَّةِ « رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ  
مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَةٍ لَيْسَ فِيهَا ذِكْرُ وَاسِطَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ فَفِي  
بَعْضِهَا ( نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَنْتَمِ وَهِيَ الْجَرَّةُ وَعَنِ الدُّبَاءِ

بِمَجَرْدِ الشَّرْبِ وَإِنْ قُلْنَا أَنَّمَا اخْتَلَفُوا فِي غَيْرِهَا فَتُذْهِبُنَا وَمَذْهَبُ الْكَثَرِ أَنْ  
حُكِمَ بِكَذَلِكَ وَقَالَ الْحَنْفِيَّةُ إِنَّمَا يَحْرَمُ مِنْ غَيْرِهَا الْقَدْرُ الْمُسْكِرُ دُونَ مَا لَمْ يَصِلْ  
بِهِ إِلَى السُّكْرِ

### الحديث الثاني

وَعَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ  
فَأَقْبَلْتُ نَحْوَهُ فَأَنْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ أُبْلَغَهُ فَسَأَلْتُ مَاذَا قَالَ قَالُوا نَهَى أَنْ يُنْبَذَ فِي الدُّبَاءِ  
وَالْمَزَقَّةِ « رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالنَّهْيُ عَنِ الْإِنْتِزَاعِ فِي الْأَوْعِيَةِ مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ بَرِيدَةَ عِنْدَ  
مُسْلِمٍ ( كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرَةِ إِلَّا فِي ظُرُوفِ الْأَدَمِ فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَهَاءٍ غَيْرَ أَنْ  
لَا تَشْرَبُوا مَسْكِرًا ) ( فِيهِ ) فَوَائِدُ ( الْأُولَى ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ  
مَالِكٍ ثُمَّ رَوَاهُ مِنْ طَرِيقِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَأَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ  
وَيُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ وَالضُّحَّاكُ بْنُ عُمَانَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ قَالَ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ إِلَّا مَالِكٌ وَأَسَامَةُ  
وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ رَوَايَةَ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ مُخْتَصِرَةً بِلَفْظِ ( نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
أَنْ يُنْبَذَ فِي الْمَزَقَّةِ وَالْقَرَعِ ) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ مِنْ طَرُقٍ كَثِيرَةٍ لَيْسَ فِيهَا  
ذِكْرُ وَاسِطَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَتَمَّهَا مَا رَوَاهُ هُوَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ رَوَايَةِ  
زَادَ أَنْ قَالَ ( قُلْتُ ) لَا بَنَ عُمَرَ حَدَّثَنِي بِمَا نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْأَشْرَةِ بَلَّغْتُكَ  
وَفَسَّرَهُ لِي بَلَّغْتُنَا فَأَنْ لَكُمْ لُغَةً سِوَى لُغَتِنَا فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَنْتَمِ

وَهِيَ الْقَرَعَةُ وَعَنِ الْمَزْفَتِ وَهُوَ الْمَقِيرُ وَعَنِ النَّقِيرِ وَهِيَ النَّخْلَةُ تُنْسَجُ  
نَسْجًا وَتُنْقَرُ تَقْرًا وَأَمَرَ أَنْ يُفْتَبَذَ فِي الْأَسْقِيَةِ (وَالنَّهْيُ عَنِ الْإِتْبَازِ  
فِي الْأَوْعِيَةِ مَنْسُوخٌ بِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ بَرِيدَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ إِلَّا فِي الظُّرُوفِ  
الْأَدَمِ فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرِ الْأَثَرَبِ بَوَا مُسْكِرًا »

وَهِيَ الْجِرَّةُ وَعَنِ الدَّبَاءِ وَهِيَ الْقَرَعَةُ وَعَنِ الْمَزْفَتِ وَهُوَ الْمَقِيرُ وَعَنِ النَّقِيرِ وَهِيَ  
النَّخْلَةُ تُنْسَجُ نَسْجًا وَتُنْقَرُ تَقْرًا وَأَمَرَ أَنْ يُفْتَبَذَ فِي الْأَسْقِيَةِ (الثَّانِيَةِ) فِيهِ النَّهْيُ  
عَنِ الْإِتْبَازِ فِي الدَّبَاءِ وَالْمَزْفَتِ وَضَمَّ إِلَيْهِمَا فِي الرِّوَايَاتِ الْآخِرِ الْخَنَمَ وَالنَّقِيرَ وَمَعْنَاهُ  
أَنْ يَجْعَلَ فِي الْمَاءِ تَمْرًا وَزَيْبِيًا وَنَحْوَهُمَا لِيَحْلُوَ وَيَشْرَبُ وَإِنَّمَا خَصَّتْ هَذِهِ بِالنَّهْيِ  
عَنْهَا لِأَنَّهُ يَسْرِعُ إِلَيْهِ الْإِسْكَارُ فِيهَا فَيَصِيرُ حَرَامًا نَجَسًا وَتَبْطُلُ مَالِيَّتُهُ فَهِيَ عَنْهُ  
لَمَّا فِيهِ مِنْ إِتْلَافِ الْمَالِ وَلِأَنَّهُ رُبَّمَا شَرِبَهُ بَعْدَ إِسْكَارِهِ مِنْ لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ وَلَمْ يَنْهَ  
عَنِ الْإِتْبَازِ فِي أُسْقِيَةِ الْإِدَمِ بَلْ أَدْنَى فِيهَا لِأَنَّهُ لَرَقَّتْهَا لَا يَخْفَى فِيهَا الْمُسْكِرُ بَلْ  
إِذَا صَارَ مُسْكِرًا شَقَّهَا غَالِبًا ثُمَّ ذَهَبَتْ طَائِفَةٌ إِلَى أَنَّ هَذَا النَّهْيَ مُسْتَمَرٌّ بِحَالِهِ قَالَ  
الْخَطَّابِيُّ قَالَ بَعْضُهُمُ الْخَطَرَ بَاقٍ وَكَرَهُوا الْإِتْبَازَ فِي هَذِهِ الْأَوْعِيَةِ ذَهَبَ إِلَيْهِ  
مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَاسْتَحَقَّ وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ (قُلْتُ)  
وَرَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ الْبَزَارِيُّ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ وَفِي النُّقْلِ عَنْ مَالِكٍ  
وَأَحْمَدَ نَظَرُ وَقَدْ ذَكَرَ الْمُحَدِّثَانِ تَبْيِيزًا فِي الْحَرَرِ أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ الْإِتْبَازَ فِيهَا ثُمَّ  
ذَكَرَ الْكِرَاهَةَ عَنْ أَحْمَدَ وَذَهَبَ جَاهِيزُ الْعُلَمَاءُ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ إِلَى أَنَّ هَذَا  
النَّهْيَ إِنَّمَا كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَ وَبَدَلَ لِذَلِكَ حَدِيثُ بَرِيدَةَ وَهُوَ فِي صَحِيحِ  
مُسْلِمٍ وَالسَّنَنِ الْأَرْبَعَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ (كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْإِتْبَازِ إِلَّا فِي الْأَسْقِيَةِ  
فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا) وَهَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ لَا يَحْجُوزُ الْعَدُولُ عَنْهُ وَقَدْ  
رَوَى ذَلِكَ مِنْ حَدِيثِ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَيْضًا وَهُوَ مَذْهُبُنَا وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ إِنَّهُ أَصَحُّ

الاقاويل، قالوا والمعنى في ذلك أنه كان العهد في أول الاسلام قريبا بأباحة المسكر فلما طال الزمان واشتهر تحريم المسكرات وقرر ذلك في تقوسهم نسخ ذلك وأبيع لهم الابتذال في كل وعاء بشرط أن لا يشربوا مسكرا وكأن الاولين لم تبلغهم الرخصة ويحتمل أن النهي قبل النسخ لم يكن للتحريم وانما كان للادب والتزنية ولفظ هذا الحديث الذي نشرحه ليس صريحا في التحريم فان لفظ النهي محتمل للتزنية والكراهة والذي هو حقيقة في التحريم عند عدم المعارف قوله (لا تفعل) ويدل لذلك ما رواه الترمذي والنسائي عن جابر قال (نهي رسول الله ﷺ عن الظروف فشكت اليه الانصار فقالوا ليس لنا وعاء فقال فلا اذا) وفي مسند أحمد ومجمع الطبراني عن أبي هريرة قال لما قفى وقد عبد القيس قال رسول الله ﷺ «كل امرئ حبيب نفسه لينبذ كل قوم فيما بدا لهم» وفي رواية لأحمد في قصة وفد عبد القيس (فقام اليه رجل من القوم فقال يا رسول الله إن الناس لا ظروف لهم قال فرأيت رسول الله ﷺ كأنه يرثي للناس فقال اشربوه إذا طاب فإذا خبت فذروه) وفي سنن أبي داود عن عبد الله بن عمرو قال (ذكر رسول الله ﷺ الأودية الدباء والحتم والمزفت والمقير فقال أعرابي إنه لا ظروف لنا فقال اشربوا ما حل) وفي مسند أبي يعلى الموصلي عن الأشعث المصري أنه أتى النبي ﷺ في رقعة من عبد القيس الحديث وفيه قال مالي أرى وجوهكم قد تغيرت قالوا يا نبي الله نحن بأرض وخمة وكنا نتخذ من هذه الأنبذة ما يقطع الحان في بطوننا فلما نهيتنا عن الظروف فذلك الذي ترى في وجوهنا فقال النبي ﷺ إن الظروف لا تحل ولا تحرم ولكن كل مسكر حرام (الثالثة) (الدباء) بضم الدال المهملة وتشديد الباء الموحدة ممدود والمراد به الوعاء من القرمع اليابس (والمزفت) هو المطلق بالمزفت وهو القمار فلذلك قال في الرواية الأخرى (المقير) وقال بعضهم الزفت نوع من القمار ويرده قول ابن عمر أن المزفت هو المقير وقد تقدم وأما (الحتم) بفتح الحاء المهملة وإسكان النون وفتح التاء المثناة من فوق فقد فسر ابن عمر رضي الله عنهما بأنه الجرة والظاهر صدق ذلك على الجراد كلها وذلك محكي أيضا عن سعيد بن جبير وأبي سلمة بن عبد الرحمن وفي صحيح مسلم أنه قيل لابن

عباس أى شئ نبيذ الجر فقال كل شئ يصنع من المدر وهو أحد أقوال سبعة (ثانيها) أنه جرار حضر رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة وهو قول عبد الله ابن مغفل الصحابي قال النووي وفيه قال الآكثرون أو كثيرون من أهل اللغة وغريب الحديث والمحدثين والفقهاء قال وهو أصح الأقوال وأقواها (ثالثها) أنها جرار يؤتى بها من مصر مقمرة الأجواف روى عن أنس بن مالك (رابعها) أنها جرار حر كان يحمل فيها الخمر حكى عن أبي بكرة الصحابي وابن أبي ليلى (خامسها) أنها جرار حفير أعناقها في جنوبها يجلب فيها الخمر من مصر حكى عن عائشة (سادسها) أجوافها في جنوبها يجلب فيها الخمر من الطائف وكان ناس ينتبذون فيها يضا هون به الخمر حكى عن ابن أبي ليلى أيضا (سابعها) أنها جرار كانت تعمل من طين ودم وشرر حكى عن عطاء ابن أبي رباح وأما النقيير بفتح النون وكسر القاف فقد فسر ابن عمر كما تقدم بأنه النخلة تنسج نسجا وتنقر تقرا وقوله تنسج بسين وحاء مهملتين أى تقشر ثم تنقر فتصير نقيرا وهو فعل بمعنى مفعول ووقع في نسخ الترمذى وبعض نسخ مسلم تنسج بالجيم قال القاضي عياض وهو تصحيف وقول ابن عمر النخلة كذا في رواية مسلم وفي رواية الترمذى أصل النخل وقال والذي رحمه الله في شرح الترمذى يحتمل أنه يقطع أصل النخلة فيقشر وينقر فيصير كالذن ويحتمل أن ينقر أصل النخلة وهو ثابت في الأرض وحكى ذلك عن امرأة يقال لها أم معبد أنها قالت: وأما النقيير فالنخلة الثابتة عروقها في الأرض المنقورة تقرا (الراحة) فيه تحريم النبيذ إذا أسكر من أى شئ كان ولو كان ذلك القدر لا يسكر لأنه عليه الصلاة والسلام قال (غير أن لا تشربوا مسكرا) وهذا الذى يسكر الكثير منه يصدق عليه أنه مسكر فإنه يسكر حال الكثرة وإذا صدق المقيد صدق المطلق فيدخل تحت النهى وإن لم يكن ذلك القدر الذى قهره يحصل له به السكر وبه قال الجمهور من السلف والخلف وهو مذهب مالك والشافعى وأحمد وقالت طائفة إنهما يحرم عصير العنب وتقيع الزبيب للمنى فأما المطبوخ منهما والىء والمطبوخ مما سواهما خلال ما لم يشرب ويسكر وقال أبو حنيفة إنما يحرم عصير ثمرات النخل والعنب قال

﴿ بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ ﴾

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَعَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ وَعَبِيدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ

فسلافة العنب يحرم قليلها وكثيرها إلا أن تطبخ حتى ينقص ثلثاها وأما نقيم  
الوطب فقال يحل مطبوخا وإن مسته النار شيئا قليلا من غير اعتبار بمقدار ما اعتبر  
في سلافة العنب قال والىء منه حرام ولكن لا يحذر شربه هذا كله ما لم يشرب  
ويسكر فإن سكره حرام باجماع المسلمين واحتج الجمهور مع ما قدمناه بالأحاديث  
الصريحة الصريحة أنه عليه الصلاة والسلام قال (كل مسكر حرام) وقال (كل مسكر  
خمر وكل خمر حرام) مع دلالة القرآن العظيم على ذلك فإن الله تعالى نبه على أن علة تحريم  
الخمر كونها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهذه العلة موجودة في جميع المسكرات  
فوجب طرد الحكم في الجميع فإن قيل إنما يحصل هذا المعنى في الاسكار وذلك  
بجمع على تحريمه (قلنا) قد أجمعوا على تحريم عصير العنب وإن لم يسكر وقد علل  
الله سبحانه تحريمه بما سبق فاذا كان ماسواه في معناه وجب طرد الحكم في الجميع  
ويكون التحريم للجنس المسكر وعلل بما يحصل من الجنس في العادة قال الماوردي  
هذا الاستدلال أكد من كل ما يستدل به في هذه المسألة قال ولنا في الاستدلال  
طريق آخر وهو أن نقول إذا شربت سلافة العنب عند اعتصارها وهي حلوة  
لم تسكر فهي حلال بالاجماع وإن اشتدت وأسكرت حرمت بالاجماع فإن تخللت  
من غير تحليل آدمي حلت فنظرنا إلى تبدل هذه الأحكام وتجددها عند تجديد  
صفة وتبدلها فأشعرنا ذلك بارتباط هذه الأحكام بهذه الصفة وقام ذلك مقام  
التصريح بالنطق فوجب جعل الجميع سواء في الحكم وأن الاسكار هو علة الحكم  
في التحريم

﴿ بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ ﴾

عن سعيد ابن المسيب وعروة بن الزبير وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد  
الله بن عتبة بن مسعود عن حدث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل

حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْآفَافِ مَا قَالُوا فَبَرَأَهَا اللَّهُ وَكُلُّ حَدَّثٍ بَطَائِفَةٍ مِنْ حَدِيثِهَا وَبَعْضُهُمْ كَانَ أَوْعَى لِحَدِيثِهَا مِنْ بَعْضٍ وَأَثْبَتَ اقْتِصَاصًا وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثَنِي وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يَصْدُقُ بَعْضًا «ذَكَرُوا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيَّتَهُنَّ

الآفَافِ مَا قَالُوا فَبَرَأَهَا اللَّهُ وَكُلُّ حَدَّثٍ بَطَائِفَةٍ مِنْ حَدِيثِهَا وَبَعْضُهُمْ كَانَ أَوْعَى لِحَدِيثِهَا مِنْ بَعْضٍ وَأَثْبَتَ اقْتِصَاصًا وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثَنِي وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يَصْدُقُ بَعْضًا ذَكَرُوا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَهْمًا خَرَجَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ) الْحَدِيثُ وَزَادَ فِيهِ أَصْحَابُ السَّنَنِ (فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الْمَنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضَرَبُوا حَدَّثَهُ) قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ (قُلْتُ) وَقَدْ صَرَّحَ ابْنُ إِسْحَاقَ بِالتَّحْدِيثِ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) هَذَا الَّذِي فَعَلَهُ الزَّهْرِيُّ مِنْ جَمْعِهِ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ هَؤُلَاءِ الْجَمَاعَةِ لَا مَنَعَ مِنْهُ وَلَا كَرَاهَةَ فِيهِ لِأَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّ أَنَّ بَعْضَ الْحَدِيثِ عَنْ بَعْضِهِمْ وَبَعْضُهُ عَنْ بَعْضِهِمْ وَهَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةُ أُمَمٌ حَفَاطُ ثَقَاتٍ مِنْ أَجْلِ التَّابِعِينَ فَإِذَا رُودُنَا فِي قِطْعَةٍ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ هَلْ هِيَ عَنْ هَذَا أَوْ ذَاكَ لَمْ يَضُرَّ وَجَازُ الْاِحْتِجَاجِ بِهَا لِأَنَّهُمَا ثَقَتَانِ قَالَ النَّوَوِيُّ وَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَوْ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدٌ أَوْ عُمَيْرٌ وَهَاتَتَانِ مَعْرُوفَانِ بِالثَّقَةِ عِنْدَ الْمُخَاطَبِ جَازُ الْاِحْتِجَاجِ بِهِ رَحَى الْقَاضِي عِيَّاضٌ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ اقْتَدَى هَذَا عَلَى الزَّهْرِيِّ قَدِيمًا وَقَالَ كَانَ الْأُولَى أَنْ يَذْكَرَ حَدِيثُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِجَهْتِهِ قَالَ وَلَا دَرَكَ عَلَى الزَّهْرِيِّ فِي شَيْءٍ مِنْهُ لِأَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّ ذَلِكَ فِي حَدِيثِهِ وَالْكُلُّ ثَقَاتٌ وَقَالَ النَّوَوِيُّ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى قَبُولِ ذَلِكَ مِنَ الزَّهْرِيِّ وَالْاِحْتِجَاجُ بِهِ (الثَّانِيَةُ) الْآفَافِ الْكَذِبُ

خَرَجَ سَهْمَهَا خَرَجَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَقْرَعَ  
بَيْنَنَا فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا فَخَرَجَ فِيهَا سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ فَأَنَا أُحْمَلُ فِي هَوْدَجِي وَأُنْزَلُ فِيهِ  
مَسِيرَنَا حَتَّى إِذَا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوِهِ وَقَفَلَ وَدَنَوْنَا مِنَ  
الْمَدِينَةِ أَذِنَ لَيْلَةً بِالرَّحِيلِ حِينَ أَذْنُوْنَا بِالرَّحِيلِ فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ

وفيه لغتان كسر الهمزة وإسكان الفاء وفتحهما معا كنجس ونجس حكاها  
في المحكم والمشارك والمراد به هنا ما كذب عليها ممار ميت به (الثالثة) قوله  
(وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض) وأثبت اقتصاصا أي أحفظ وأحسن  
إيرادا وسردا للحديث (الرابعة) قولها (كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن  
يخرج سفرا أقرع بين نسائه) هو دليل مالك والشافعي وأحمد وجاهير العلماء  
في العمل بالقرعة في القسم بين الزوجات وفي العتق والوصايا والقسمة بين الشركاء  
ونحو ذلك وقد جاءت فيها أحاديث كثيرة في الصحيح مشهورة قال أبو عبيد عمل بها  
ثلاثة من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم يونس وزكريا وعيسى صلى الله عليه وسلم  
قال ابن المنذر واستعملها كالأجاء بين أهل العلم فيما يقسم بين الشركاء ولا معنى لقول  
من ردها والمشهور عن أبي حنيفة إبطالها وقال القاضي عياض إنه مشهور  
منه مالك وأصحابه لأنها من باب الخطر والقمار وهو قول بعض الكوفيين  
وقالوا هي كالأزلام وحكى عن أبي حنيفة إجازتها قال ابن المنذر ولا يستقيم  
في القياس لكننا تركنا القياس للأثر ومقتضى هذا قصرها على المواضع الواردة  
في الأحاديث دون تعديتها إلى غيرها وهو محكى عن أبي حنيفة ومالك والمغيرة  
(الخامسة) وفيه القرعة بين النساء عند إرادة الحفر ببعضهن وبه قال الشافعي  
وأبو حنيفة وآخرون ومنعوا السفر ببعضهن بغير قرعة وهو رواية عن مالك  
وعنه رواية أن له السفر بمن شاء منهن بغير قرعة لأنها قد تكون أنفع له في



الْجَيْشَ فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَلَمَسْتُ صَدْرِي فَذَا  
عِقْدٌ مِنْ جَزَعٍ ظَفَارٍ قَدْ انْقَطَعَ فَرَجَعْتُ فَالْتَمَسْتُ عِقْدِي فَحَبَسَنِي  
ابْتِغَاؤُهُ وَأَقْبَلَ الرَّهْطُ الَّذِينَ كَانُوا يَرْحَلُونَ بِي فَحَمَلُوا هَوْدَجِي  
فَرَحَلُوهُ عَلَى بَعِيرِي الَّذِي كُنْتُ أَرْكَبُ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنِّي فِيهِ، قَالَتْ وَكَانَ

طريقه والآخرى أتبع له في بيته وماله قال أبو العباس القرطبي والذي يقع له  
أن هذا ليس بخلاف في أصل القرعة في هذا، وإنما هذا لاختلاف أحوال  
النساء فإذا كان فيهن من تصلح للسفر ومن لا تصلح لعين من تصلح ولا يمكن أن  
يقال يجب أن يسافر بمن لا تصلح لأن ذلك ضرر أو مشقة عليه ( ولا  
ضرر ولا ضرار ) وإنما تدخل القرعة إذا كان كلهن صالحات للسفر فحينئذ تتعين  
القرعة لأنه لو أخرج واحدة منهن بغير قرعة لحيف أن يكون ذلك ميلا إليها  
ولكان للآخرى مطالبته بحقها من ذلك فإذا خرج بمن وقعت عليها القرعة  
انقطعت حجة الآخرى وارتفعت التهمة عنه وطاب قلب من بقي منهن والله  
أعلم ﴿ السادسة ﴾ قولها ( فأقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي ) فيه  
خروج النساء في الغزوة قال ابن عبد البر وخروجهن مع الرجال في الغزوة مباح  
إذا كان العسكر كثيرا تؤمن عليه الغلبة وفي الصحيح من حديث أنس كان  
رسول الله ﷺ يغزو بأمر سليم ونسوة من الانصار يقيم المأوى ويداون الجرحى  
﴿ السابعة ﴾ هذه الغزاة هي غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع وكانت  
سنة ست من الهجرة وسيزيد ذلك إيضاحا وبه يعلم أنها لم تخرج معه وحدها  
بل خرجت في تلك الغزوة أيضا أم سلمة كما هو معروف في السير ﴿ الثامنة ﴾  
قولها ( فأنا أحمل في هودجي وأنزل فيه مسيرنا ) بضم أولهما على البناء المفعول  
وفيه جواز ركوب النساء في الهودج وجواز خدمة الرجال لهن في ذلك  
م ٤ - طرح تريب نا من

النِّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خَفَافًا لَمْ يَهْبَلْنَ وَلَمْ يَغْشَيْنِ اللَّحْمَ . إِنَّمَا يَا كُنْنَ  
الْمُلْقَةَ مِنَ الطَّعَامِ فَلَمْ يَسْتَنْكِرِ انْقِوَمُ نَقْلُ الْهُودَجِ حِينَ رَحَلُوهُ  
وَرَفَعُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ فَبِعَتُوا الْجَمَلَ وَسَارُوا وَوَجَدْتُ  
عِقْدِي بَعْدَمَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ فَجِئْتُ مَنَازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا دَاعٍ وَلَا

وفى الأسفار (الهودج) بفتح الهاء القبة التى تكون فيها المرأة على ظهر البعير  
﴿التاسعة﴾ قولها (أذن ليلة بالرحيل) روى بالمد وتخفيف الذال وبالقص  
وتشديد ما أى أعلم وفيه أن ارتحل العسكر يتوقف على إذن الأمير ﴿العاشر﴾  
قولها (فاذا قد من جزع ظفار قد انقطع) (العقد) بكسر العين وإسكان القاف كل  
ما يعقد ويعلق فى العنق وهو نحو القلادة و(الجزع) بفتح الجيم وإسكان الزاى  
وآخر دمين هـ هـ خـ ريمـان (وظفار) بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء قرية باليمن وهى  
مبنية على الكسر تقول هذه ظفار ودخلت ظفار والى ظفار بكسر الراء بلا  
تنوين فى الأحوال كلها وقال أبو العباس القرطبي هكذا فى صحيح الرواية ومن  
قيد جزع أظفار بألف فقد أخطأ وبالوجه الصحيح رويته ﴿الحادية عشرة﴾  
قولها (وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلونى) (الرهط) جماعة دون العشرة وقوله  
(يرحلون) بفتح الياء وإسكان الراء وفتح الحاء المهملة المخففة أى يجعلون الرجل  
على البعير وهو معنى قولها فرحلوه وهو بتخفيف الحاء أيضا وقولها (بى) كذا  
ضبطناه فى أصلنا بالباء وحكاه النووى عن بعض نسخ مسلم وقال إن الذى  
فى أكثرها (لى) وهو أجود (قلت) بل يظهر أن الباء أجود فانه ليس المراد هنا  
وضع الرجل على البعير بل وضعها وهى فى الهودج على البعير تشبيها للهودج  
الذى هى فيه بالرجل الذى يوضع على البعير ﴿الثانية عشرة﴾  
قولها (وكانت النساء إذ ذاك خفافا لم يهبلن) ضبطت هذه اللفظة  
بأوجه (أشهرها) كما قال النووى بضم الياء وفتح الهاء والباء المشددة أى  
يثقلن باللحم والشحم و(الثاني) يهبلن بفتح الياء والياء وإسكان الهاء بينهما و(الثالث)

مُحْيِيْبُ فُتَيْحَتِ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَظَنَنْتُ أَنَّ أَقْوَمَ سَيَفْقِدُونِي فَيَجْعَلُونِي  
إِلَى قَبِينِنَا نَاجَا لَيْسَةً فِي مَنْزِلِي غَابَتْنِي عَيْنَايَ فَهَمْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ مُعْطَلٍ  
السُّلَمِيُّ ثُمَّ الَّذِي كَوَانِي قَدْعَرَّسَ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَادَّجَلَ فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي فَرَأَى  
سَوَادَ إِنْسَانٍ فَأَتَانِي فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَانِي وَقَدْ كَانَ يَرَانِي قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ عَلَيَّ

بفتح الباء وضم الباء الموحدة وذكر أبو العباس القرطبي أن هذا هو الصواب  
أي بتقديم فتح أوله قال لأن ماضيه فعل قال النووي ويجوز بضم أوله وإسكان  
الهاء وكسر الباء الموحدة قال أهل اللغة يقال هبله اللحم وأهبله إذا أثقله  
وكثر لحمه وشحمه وفي رواية البخاري لم يثقلن وهو بمعناه وهو أيضاً المراد  
بقولها ولم يهبلهن اللحم (قلت) لا ينبغي على ما جوزه النووي كسر الباء الموحدة  
بل هي مفتوحة والتفاوت بينه وبين الرواية المشهورة فتح الهاء في الرواية  
وتشديد الباء وفي التجويز الهاء ساكنة والباء مخففة وهي مفتوحة على التقديرين  
وكيف يكسر مع بناء الفعل للمفعول! قال القرطبي وفي بعض الروايات عن ابن  
الحذاء (لم يهبلهن اللحم) بضم الباء وفتح الهاء وتشديد الباء المكسورة قال  
وهذه الرواية هي المعروفة في اللغة قال في الصحاح هبله اللحم إذا كثر عليه  
وركب بعضه بعضاً وأهبله أيضاً ثم ذكر حديث طائفة لم يهبلهن اللحم  
قلت استعمال أهل اللغة قولهم هبله اللحم لا ينافي الرواية الأولى التي قدمنا  
عن النووي أنها أشهرها لأنه لما استعمل مبنياً للمفعول من غير ذكر الفاعل  
تعين أن يفعل فيه ما تقرر في العربية في كل مبنى للمفعول وكون المعروف  
في اللغة التصريح بالفاعل لا التفتات إليه فاف لفاظ الأحاديث لا تتلقى عن أهل اللغة  
وإنما تتلقى عن أهل الحديث وتشرح بكلام أهل اللغة وقد عرفت أن كلام  
أهل اللغة في هذا المادة يشهد للفظ الرواية المشهورة والله أعلم (الثالثة عشرة)  
قوله (إنما يأكلن العلقه) هو بضم العين المهملة وإسكان اللام وفتح التاء أي القليل  
ويقال لها أيضاً (البلغة) قال القرطبي وكأنه الذي يحسك الرمق ويعلق النفس

الْحِجَابُ فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي، تَحَمَّرْتُ وَجْهِي بِجَلْبَابِي  
وَاللَّهِ مَا يُكَلِّمُنِي كَلِمَةً وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ حَتَّى أَتَاخِ  
رَاحِلَتَهُ فَوَطِئْتُ عَلَى يَدَيْهَا فَرَكِبْتُهَا فَأَنْطَلَقَ يَقُودُنِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا  
الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُوْغِرِينَ فِي تَحْرِ الظَّهِيرَةِ فَهَلَكَ مِنْ هَلَاكَ فِي شَأْنِي

للإزدباد منه أى يشوفها إليه وفيه ما كان عليه السلف رضى الله عنه من التقليل  
في العيش وتقليل الاكل ﴿الاربعة عشرة﴾ قولها (فلم يستنكر القوم ثقل الهودج)  
لا يخفى أنه ليس المراد أنه حين رحلوه كان ثقيلا بل المراد لم يستنكروا قدر  
ثقله الذى اعتادوه لخفة بدنهم رضى الله عنها فلا يظهر بفقد هارضى الله عنها من الهودج  
تفاوت في قدر ثقله والله أعلم ﴿الخامسة عشرة﴾ قولها (فتيممت منزلى) أى قصده  
والتيمم لغة القصد ﴿السادسة عشرة﴾ قولها (وظننت أن القوم سيفقدونى  
فیرجمعوا إلى) كذا وقع في أصلنا فیرجعوا یغیرنون والوجه إثباتها وهو المعروف  
في الرواية ولعله من الجزم بلا جازم كقوله

فاليوم أشرب غير مستعقب \* إنما من الله ولا واغل

أوله تخريج آخر؛ وقال القاضى عياض الظن هنا بمعنى العلم قال الله تعالى  
(أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُونُونَ) ﴿السابعة عشرة﴾ قولها (وكان صفوان بن المعطل)  
هو بفتح الطاء بلا خلاف كذا ضبطه أبو هلال العسكري والقاضى في المشارق  
وآخرون وقولها «قد عرس من وراء الجيش فأدلج» انتم عريس هو النزول آخر  
الليل في السفر لنوم أو استراحة وقال أبو زيد هو النزول أى وقت كان قال  
النوى والمشهور الأول وقولها (ادلج) هو بتشديد الدال أى سار من آخر  
الليل فان سار من أوله قيل أدلج بتخفيف الدال وقيل لها لغتان والمشهور الأول  
قال النوى وفيه جوار تأخر بعض الجيش ساعة ونحوها الحاجة تعرض له إذا لم تكن  
ضرورة تدعو الى الاجتماع ﴿الثامنة عشرة﴾ قولها (فراى سواد إنسان) أى  
شخصه وقولها (فاستيقظت باسترجاعه) أى انتبهت من نومي بقوله (إنا لله وإنا

وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بِنْتِ سَلُولٍ فَقَدِمَتْ الْمَدِينَةَ  
فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْنَا شَهْرًا وَالتَّاسِ يُفِيضُونَ فِي قَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ وَلَا  
أَشْمُرُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَهُوَ بَرِيءٌ فِي وَجْهِ أَنْتَى لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَاهُ مِنْهُ حِينَ أَشْتَكِي إِنَّمَا يَدْخُلُ

إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا الْكَلَامَ لِعَظَمِ الْمَصِيبَةِ بِتَخَلُّفِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهَا عَنِ الرَّفْقَةِ فِي مَضِيعَةِ قَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ وَهَذَا مِنْ صَفْوَانٍ لِمُعْنِيَيْنِ  
(أَحَدُهُمَا) أَنَّهَا مَصِيبَةٌ لِنِسْيَانِ امْرَأَةٍ مُنْفَرَدَةٍ فِي قَفَرٍ وَبَلِيلٍ ظَلَمَ وَالثَّانِي لِيَقْبِهَا اسْتِرْجَاعَهُ  
مِنْ نَوْمِهَا صِيَانَةً لَهَا عَنْ نَدَائِهَا وَكَلَامِهَا (الثَّلَاثَةُ عَشْرَةَ) قَوْلُهَا «نَغْمَرْتُ وَجْهِي  
بِحُلْبَابِي» أَيُ غَطَيْتُهُ بِنَوْنِي وَالْجُلْبَابُ كَالْمَقْنَعَةِ تَنْطَلِقُ بِهِ الْمَرْأَةُ رَأْسُهَا يَكُونُ أَعْرَضَ  
مِنَ الْحَمَارِ قَالَهُ النَّضَرُ وَقَالَ غَيْرُهُ هُوَ ثَوْبٌ وَاسِعٌ دُونَ الرِّدَاءِ تَغْطِي بِهِ الْمَرْأَةُ  
ظَهْرَهَا وَصَدْرَهَا وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ هُوَ الْأَزَارُ وَقِيلَ الْحَمَارُ هُوَ كَالْمَلَاةِ  
وَالْمَلْحَفَةِ قَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ وَبَعْضُ هَذَا قَرِيبٌ مِنْ بَعْضٍ وَفِيهِ تَغْطِيَةُ الْمَرْأَةِ وَجْهَهَا  
عَنْ نَظَرِ الْأَجْنَبِيِّ سِوَاهُ كَانَ صَالِحًا أَوْ غَيْرَهُ (الْعَشْرُونَ) قَوْلُهَا «وَاللَّهُ مَا يَكْمُنِي  
كَلِمَةً» إِنَّمَا عَبَّرَتْ بِالْمُضَارِعِ إِشَارَةً إِلَى اسْتِمْرَارِ تَرْكِ الْكَلَامِ وَتَجَدُّدِ هَذَا الْاسْتِمْرَارِ  
فَإِنَّهُ قَدْ يَفْهَمُ مِنَ التَّعْبِيرِ بِالْمَاضِي اخْتِصَاصَ النَّفْيِ بِحَالِهِ بِخِلَافِ الْمُضَارِعِ وَقَوْلُهَا  
(وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً) لَيْسَ تَكَرَّرَ أَفَانَهُ قَدْ لَا يَكْمُنِيهَا وَلَكِنْ يَكْمُنُ نَفْسَهُ أَوْ يَجْهَرُ بِقِرَاءَةِ  
أَوْ ذَكَرَ بِحَيْثُ يَسْمَعُهَا فَلَمْ يَقَعْ مِنْهُ ذَلِكَ بَلْ اسْتَعْمَلَ الصَّمْتَ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ أَدْبًا  
وَصِيَانَةً وَلِهَولِ تِلْكَ الْحَالَةِ الَّتِي هُوَ فِيهَا وَفِيهِ إِغَاثَةُ الْمَلْهُوفِ وَعَوْنُ الْمُنْقَطِعِ وَاتِّقَازُ  
الضَّائِعِ وَإِكْرَامُ ذَوِي الْأَقْدَارِ وَحَسَنُ الْأَدَبِ مَعَ الْأَجْنَبِيَّاتِ لِاسْتِيفِاقِ الْخُلُوةِ  
بَيْنَ عِنْدِ الْضَّرُورَةِ فِي بَرِيَّةٍ أَوْ غَيْرِهَا كَمَا فَعَلَ صَفْوَانٌ مِنْ إِيرَاقَةِ الْجَمَلِ بِغَيْرِ كَلَامٍ  
وَلَا سَوْأَلٍ وَأَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَمْنَى قَدَامُهَا لَا بِجَانِبِهَا وَلَا وَرَاءَهَا وَاسْتِحْبَابُ  
الْإِثَارِ بِالرُّكُوبِ (الْحَادِيَةُ وَالْعَشْرُونَ) قَوْلُهَا وَبَعْدَ مَا نَزَلُوا مَوْغَرِينَ فِي نَحْوِ  
الظُّهْرِ (الْمَوْغَرُ بِالْفَيْنِ الْمَعْجَمَةُ وَالرَّاءُ الْمَهْمَلَةُ النَّازِلُ فِي وَقْتِ الْوُغْرَةِ نَفْتَحُ الْوَاوَ

رسول الله ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ كَيْفَ تَبْكُم؟ فَذَلِكَ يَرِيْنِي وَلَا  
أَشْعُرُ بِالشَّرِّ حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ مَا تَقَهَّتْ وَخَرَجْتُ مَعِيَ أُمُّ مِسْطَحٍ  
قَبْلَ الْمُنَاصِمِ وَهُوَ مُتَبَرِّزْنَا وَلَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ وَذَلِكَ  
قَبْلَ أَنْ نَتَّخِذَ الْكُنْفَ قَرِيبًا مِنْ يَوْمِنَاوَا مَرُّنَا مُرُّ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ

وإسكان الغين وهي شدة الحر وهذه الرواية هي الصحيحة ورواه مسلم من  
حديث يعقوب بن إبراهيم موعزين بالعين المهملة والزاى قال أبو العباس القرطبي  
ويمكن أن يقال فيه هو من وعزت إليه أى تقدمت يقال وعزت إليه بالتخفيف  
وعزا ووعزت إليه بالتشديد توعزا قال والرواية الأولى أصح وأولى قال وقد  
صحفه بعضهم فقال موعزين بالعين المهملة والراء ولا يلتفت إليه انتهى و(الظهيره)  
وقت القائلة وشدة الحر و(نحرها) صدرها أى أولها ﴿الثانية والعشرون﴾ قولها  
(فهلك من هلك في شأني) أى تقول البهتان والقذف وقولها (وكان الذي تولى كبره) أى  
معظمه وقيل الكبر الأثم وقيل هو الكبيرة كالخطأ والخطيئة وهو بكسر الكاف على القراءة  
المشهورة وقرىء في الشاذ بضمها وهي لغة وقولها (عبد الله بن أبي ابن سلول)  
هو برفع بن سلول فانه ليس صفة لأبي وإنما هر صفة ثانية لعبد الله فأبي أبوه  
وسلول أمه ولهذا يكتب بالآلف و(أبي) بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة  
وتشديد الباء و(سلول) بفتح السين المهملة وضم اللام وإسكان الواو وآخره لام  
وهو غير معروف ﴿الثالثة والعشرون﴾ هذا الحديث صريح في أن المتولى  
كبر الأفك هو عبد الله بن أبي وهو قول الجمهور وقيل انه حسان بن ثابت وأن  
طائفة رضى الله عنها ليمت على دخوله عليها وقد تولى كبره فقالت وأى  
عذاب أشد من العمى! وفي رواية وضرب الحد وفي رواية وضربه بالسيف  
وأشارت بضربه بالسيف إلى أن صفوان ضرب حسان على رأسه بالسيف وقال  
تلقى ذباب السيف على فاني \* غلام إذا هو حيث لست بمعاشر

فِي التَّبَرُّزِ وَكُنَّا نَتَأَذَى بِالْكُفِّ أَنْ تَتَّخِذَهَا عِنْدَ يُبُوتِنَا فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا  
وَأُمُّ مِسْطَاحٍ وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رَهْمٍ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ وَأُمُّهَا  
ابْنَةُ صَخْرِ بْنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ وَابْنُهَا مِسْطَاحُ بْنُ أَثَاثَةَ  
ابْنِ عَبَّادِ بْنِ الْمُطَّلِبِ فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَابْنَةُ أَبِي رَهْمٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ

وَسَيَّأَتِي أَنْ فِي رَوَايَةٍ فِي الصَّحِيحِ وَهُوَ أَيُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي النَّدَى  
تَوَلَّى كَبْرَهُ وَحَمْنَةً وَحَكِي عَنْ قَوْمِ الضَّحَّاكِ وَالْحَسَنِ أَنَّ الَّذِي تَوَلَّى كَبْرَهُ  
هُوَ الْبَادِي بِهَذِهِ الْفَرِيَةِ وَالَّذِي اخْتَلَقَهَا قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ بْنُ عَطِيَّةٍ فِي تَفْسِيرِهِ  
وَهُوَ عَلَى هَذَا غَيْرُ مَعِينٍ ﴿الرَّابِعَةُ وَالْعَشْرُونَ﴾ قَوْلُهَا (وَالنَّاسُ  
يَفِضُونَ فِي قَوْلِ أَهْلِ الْأَفْكَ) بَضْمٌ أَوَّلُهُ أَيُّ يَخْرُضُونَ فِيهِ وَيَكْثُرُونَ الْقَوْلَ  
﴿الْخَامِسَةُ وَالْعَشْرُونَ﴾ قَوْلُهَا (وَهُوَ يَرِينِي) بَفَتْحِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ يَقَالُ رَابِنِي  
وَأَرَابِنِي إِذَا شَكَّكَ وَأَوْهَمَهُ الْأَوَّلَى لُغَةُ الْجَهْلُورِ وَالثَّانِيَةُ لُغَةُ هَذِيلٍ وَمَعْنَاهُ أَنْ  
ذَلِكَ يُوْهَمُنِي وَيَشْكُنِي حَتَّى أَنْكَرَ ذَلِكَ مِنْ اخْتِلَافِ حَالِهِ عَالِيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
مَعِيَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَقَالُ أَرَابِنِي الْأَمْرُ يَرِينِي إِذَا تَوَهَّمْتَهُ وَشَكَّكَتَ فِيهِ فَذَا  
اسْتَيْقَنَتْهُ قُلْتُ رَابِنِي كَذَا يَرِينِي ﴿السَّادِسَةُ وَالْعَشْرُونَ﴾ (اللَّطْفُ) بَضْمٌ اللَّامِ  
وَإِسْكَانُ الطَّاءِ وَيَقَالُ بَفَتْحِهِمَا مَالِ الْغَتَانِ وَهُوَ الْبُرُورُ الرَّفِيقُ وَقَوْلُهُ (كَيْفَ تَسِيكُمُ) إِشَارَةٌ  
إِلَى الْمُؤَنَّثَةِ كَذَا كَمْ فِي الْمَذْكَرِ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ مِلَاطِقَةِ الْإِنْسَانِ زَوْجَتَهُ وَحَسَنُ  
مَعَاشَرَتِهَا إِلَّا أَنْ يَسْمَعَ عَنْهَا مَا يَكْرَهُ فَيَقْلَلُ مِنَ اللَّطْفِ لِنَقْطِنَ هِيَ أَنْ ذَلِكَ  
لِعَارِضٍ فَتَسْأَلُ عَنْ سَبَبِهِ فَتَزِيلُهُ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ السُّؤَالِ عَنِ الْمَرِيضِ ﴿السَّابِعَةُ  
وَالْعَشْرُونَ﴾ قَوْلُهَا (نَقَهَتْ) هُوَ بَفَتْحِ الْقَافِ وَكُسْرِهَا الْغَتَانُ حَكَاهُمَا الْجَوْهَرِيُّ  
فِي الصَّحَاحِ وَغَيْرُهُ وَالْفَتْحُ أَشْبَهُ وَأَقْتَصَرَ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الْقَاضِي عِيَّاضُ وَالنَّاقَةُ  
هُوَ الَّذِي أَطَاقَ مِنَ الْمَرَضِ وَبَرَى مِنْهُ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ عَهْدِهِ لَمْ يَتَرَجَّعْ إِلَيْهِ كَمَالُ  
صِحَّتِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ لُغَةَ الْكُسْرِ قَالَ أَمَا بِكُسْرِ الْقَافِ فَهُوَ بِمَعْنَى فَهَمْتُ الْحَدِيثَ

فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا فَعَرَّتْ أُمُّ مِسْطَحٍ فِي مِرْطَهَا فَقَالَتْ تَعْسَ مِسْطَحُ  
فَقُلْتُ لَهَا بِئْسَ مَا قُلْتَ تَسُبُّينَ رَجُلًا شَهِدَ بَذْرًا قَالَتْ أَيْ هَتَّاهُ  
أَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالَ، قُلْتُ وَمَاذَا قَالَ ؟ فَأَخْبَرَتْنِي . يَقُولُ أَهْلُ الْإِفْكِ  
فَازْدَدْتُ مَرَضًا إِلَى مَرَضِي فَلَمَّا رَجِعْتُ إِلَى بَيْتِي فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ

﴿ الثامنة والعشرون ﴾ قولها (وخرجت مع أم مسطح قبل المناصم ، وهو متبرزنا) مسطح بكسر الميم وإسكان السين المهملة وفتح الطاء المهملة وآخره هاء مهملة و (المناصم) بفتح الميم بعدها نون وبعد الألف صاد مهملة مكسورة ثم عين مهملة مواضع خارج المدينة كانوا يتبرزون فيها وقد جاء في الحديث نفسه في غير كتاب مسلم وهي صعيد أفيح خارج المدينة و (المتبرز) بفتح الراء موضع التبرز وهو الخروج إلى البراز وهو القضاء من الأرض التي من خرج إليها فقد برز أي ظهر وكسب به هنا عن الخروج للحدث وفيه أنه يستحب للمرأة إذا أرادت الخروج الحاجة أن يكون معها رفيقة لتتأنس بها ولا يتعرض لها أحد ﴿ التاسعة والعشرون ﴾ قولها ( وذلك قبل أن تتخذ الكنف ) هو بضم الكاف والنون جمع كنيف وهو في الأصل السائر مطلقا والمراد به هنا الموضع المتخذ لقضاء الحاجة قولها ( وأمرنا امر العرب الأول ) ضبطوا قوله الأول بوجهين ( أحدهما ) ضم الهمزة وتخفيف الواو والثاني فتح الهمزة وتشديد الواو قال النووي وكلاهما صحيح ( قلت ) هو على الأول صفة للعرب وعلى الثاني صفة للأمر وقولها في التبرز أي طلب الزاخرة بالخروج إلى الصحراء ﴿ الفائدة الثلاثون ﴾ قولها ( وهي ابنة أبي رهم ) بضم الراء المهملة وإسكان الهاء واسمها سمي وتقدم ضبط مسطح وهو لقب وأصله عود من أعواد الخباء واسمه عامر وقيل عوف وكنيته أبو عباد وقيل أبو عبد الله توفي سنة سبع وثلاثين قيل أربع وثلاثين وأبوه أثانة بضم الهمزة وبعدها ثاء مثلثة مكررة بينهما ألف ﴿ الحادية والثلاثون ﴾ قولها ( فعثرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح ) أما عثرت فبفتح الثاء المثلثة والمرط بكسر الميم كساء من صوف وقد يكون من غيره و ( تعس ) بفتح العين وكسرها لغتان مشهورتان اقتصر الجوهرى على الفتح والقاضى عياض وغيره



اللَّهُ ﷻ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ كَيْفَ تَبْكُمُ؟ قُلْتُ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ آتِيَ أَبَوَيَّ؟  
قَالَتْ وَأَنَا حِينَئِذٍ أُرِيدُ أَنْ أَتَيْقِنَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهَا فَآذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ فَخَشْتُ أَبَوَيَّ فَقُلْتُ لِأُمِّي يَا هَنْتَاهُ مَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ فَقَالَتْ:

على الكسر ورجح بعضهم الفتح وبعضهم الكسر ومعناه عثرو وقيل هلك وقيل لزمه  
الشرو قيل بعد وقيل سقط لوجه خاصة دعت عليه بذلك لما قال؛ وسخته عائشة رضى  
الله عنها مباه وفيه كراهة الانسان صاحبه وقريبه إذا أذى أهل الفضل أو فعل  
غير ذلك من القبائح كما فعلت أم مسطح في دعائها على ولدها وفيه فضيحة أهل  
بدر والذب عنهم كما فعلت أم المؤمنين في ذهابها عنه ﴿ الثانية والثلاثون ﴾  
قولها ( قالت أى هنتاه) أما ( أى ) بفتح الهمزة وإسكان الياء  
مخرف نداء للبعيد أو لمنزل منزله وهي هنا للمنزل منزله  
وكأنها عدت أم المؤمنين بعيدة عنها لفصلتها عن هذا الامر وأما ( هنتاه)  
فهو بفتح الهاء وإسكان النون وفتحها؛ الأسكان أشهر قال صاحب النهاية وتضم  
الهاء الأخيرة وتسكن ويقال في التثنية هنتان وفي الجمع هنات وهنوات وفي  
المذكر هن وهنان وهنون ولك أن تلحقها الهاء لبيان الحركة فتقول ياهنه  
وأن تشبع حركة النون فتصير ألفا فتقول ياهناه ولك ضم الهاء فتقول ياهناه  
أقبل قال الجوهري هذه اللفظة تختص بالنداء ومعناها ياهذه وقيل يامرأة وقيل يابلهاء  
كأنها نعتت إلى قلة المعرفة بمكايد الناس وشروهم ومن استعمالها في المذكر  
حديث الصبي بن معبد فقلت ياهناه أى حريمى على الجهاد، وهذه اللفظة في  
الأصل عبارة عن كل نكرة وحكى الهروى من بعضهم تشديد نونها وأنكره  
الأزهري وفيه أنه يستحب أن يستر عن الانسان ما يقال فيه إذا لم يكن في  
ذكره فائدة كما كتبتوا عن عائشة رضى الله عنها هذا الأمر شهرا ولم تسمعه  
بعد ذلك إلا بعارض عرض وهو قول أم مسطح تعس مسطح ﴿ الثالثة  
والثلاثون ﴾ قولها ( فازددت مرضاً إلى مرضى) أى مع مرضى كقوله تعالى

أَيُّ بُنْيَةٍ هُوَ فِي عَالِيكَ فَوَاللَّهِ لَقَلَّ مَا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِيئَةً عِنْدَ  
رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَّاءٌ إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا قَالَتْ قُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ أَوْ قَدْ  
تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا؟ قَالَتْ فَبَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا

«وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ» أَيُّ مَعَهَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ» أَيُّ  
مَعَهَا وَقَوْلُهَا (فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) الْفَاءُ فِي قَوْلِهِ  
فَدَخَلَ عَلَى زَائِدَةٍ وَقَوْلُهَا (أَتَأْذُنِي أَنْ آتِي أَبِي) فِيهِ أَنَّ الزَّوْجَةَ لَا تَذْهَبُ إِلَى بَيْتِ  
أَبِيهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا بِخِلَافِ ذَهَابِهَا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ فَلَا تَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى إِذْنِهِ كَمَا  
وَقَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ﴿الرَّابِعَةُ وَالثَّلَاثُونَ﴾ قَوْلُهَا (فَوَاللَّهِ لَقَلَّ مَا كَانَتْ امْرَأَةٌ  
قَطُّ وَضِيئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَّاءٌ إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا) (الْوَضِيئَةُ) بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةُ  
مَهْمُوزَةٌ مَمْدُودَةٌ هِيَ الْجَمِيلَةُ الْحَسَنَةُ وَالْوَضَاءُ الْحَسَنُ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
كَذَلِكَ وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ ابْنِ مَاهَانَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ «حَظِيَّةٌ» مِنَ الْخَطْوَةِ وَهِيَ الْوَجَاهَةُ  
وَارْتِفَاعُ الْمَنْزِلَةِ وَ«الضَّرَّاءُ» جَمْعُ ضَرَّةٍ وَزَوْجَاتُ الرَّجُلِ ضَرَّاءٌ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ  
تَضُرُّ بِالْآخَرِ بِالْغَيْبَةِ وَالْقَسَمِ وَغَيْرِهِمَا وَالْأَسْمُ مِنْهُ الضَّرُّ بِكَسْرِ الضَّادِ وَحِكْيِ  
ضَمِّهَا وَقَوْلُهَا (إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا) هُوَ بِالنَّاءِ الْمَثْلَةُ الْمَشْدُودَةُ أَيْ كَثُرْنَ الْقَوْلُ فِي  
عَيْبِهَا وَقَصَصَهَا وَأَرَادَتْ أَمَّا بِهَذَا الْكَلَامِ أَنْ يَهْوَنَ عَلَيْهَا مَا سَمِعَتْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَتَأَسَّى  
بَغَيْرِهِ مَعَ تَطْيِيبِ خَاطِرِهَا بِحُبِّهَا وَحُبِّ النَّبِيِّ ﷺ لَهَا ﴿الْخَامِسَةُ وَالثَّلَاثُونَ﴾ قَوْلُهَا  
(قَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ) فِيهِ جَوَازُ التَّعَجُّبِ بِلَفْظِ التَّسْبِيحِ وَقَدْ تَكَرَّرَ هَذَا فِي الْأَحَادِيثِ  
﴿الْسادِسَةُ وَالثَّلَاثُونَ﴾ قَوْلُهَا (لَا يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ) هُوَ بِالْهَمْزِ أَيْ لَا يَنْقَطِعُ وَقَوْلُهَا (وَلَا  
اِكْتَحَلَ بَنُومٌ) أَيْ لَا أَنَامُ ﴿السَّابِعَةُ وَالثَّلَاثُونَ﴾ قَوْلُهَا (حِينَ اسْتَلْبَثْتُ الْوَحْيَ) ضَبْطُنَاهُ  
بِنَصْبِ قَوْلِهِ الْوَحْيَ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لِقَوْلِهِ اسْتَلْبَثْتُ أَيْ اسْتَبْطَأْتُ النَّبِيَّ ﷺ الْوَحْيَ  
وَكَلَامُ النَّوَوِيِّ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مَرْفُوعٌ فَانْهَ فُسِرَ قَوْلُهُ (اسْتَلْبَثْتُ) بِقَوْلِهِ أَيْ (أَبْطَأْتُ)  
وَلَبِثْتُ وَلَمْ يَنْزَلْ وَكَلَامُ الْقُرْطُبِيِّ يُوَافِقُ مَا ضَبْطُنَاهُ وَيَقْتَضِي أَنَّ الرَّفْعَ نَجْوِيزٌ لِرَوَايَةِ  
فَإِنَّهُ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ النَّصْبِ وَيَصِحُّ رَفْعُهُ عَلَى أَنَّهُ يَكُونُ اسْتَلْبَثْتُ بِمَعْنَى لَبِثْتُ كَمَا يُقَالُ

يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ثُمَّ أَصْبَحْتُ أَبْكِي وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ اسْتَلْبِثَ الْوَحْيَ يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ، قَالَتْ فَأَمَّا أُسَامَةُ ابْنُ زَيْدٍ فَأُشَارَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ وَبِالَّذِي يَعْلَمُ فِي نَفْسِهِ لَهُمْ مِنَ الْوَدِّ، فَقَالَ

استجاب بمعنى أجاب وهو كثير ﴿الثامنة والثلاثون﴾ قولها (يستشيرها في فراق أهله) فيه مشاورة الانسان بطانته وأهله وأصدقاءه فيما ينويه من الامور ﴿التاسعة والثلاثون﴾ قول أسامة (هم أهلك) أي العنائف اللاتقات بك كما في قوله تعالى «الطيبات للطيبين» وليس المراد بذلك أنه تبرأ من الاشارة ووكل الامر في ذلك إلى النبي ﷺ لأنه أعلم بها منه لقول عائشة فأشار على النبي ﷺ بالذي يعلم من براءة أهله إلى آخره فدل على أنه أشار وبرأها بكلامه هذا وأما قول علي بن أبي طالب رضى الله عنه (لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير) فقال النووي هذا هو الصواب في حق علي رضى الله عنه لأنه رأى ما مصلحة ونصيحة للنبي ﷺ في اعتقاده ولم يكن كذلك في نفس الامر لأنه رأى ان نزاج النبي ﷺ بهذا الأمر وتقلقه فاراد إراحة خاطره وكان ذلك أهم من غيره واستأنس به البخاري في صحيحه لقول الانسان في التعديل لا أعلم عليه الا خيرا ﴿الفائدة الاربعون﴾ قول علي (وإن تسأل الجارية تصدقك) أي بريرة بدليل قوله (فدعا رسول الله ﷺ بريرة) وهي بفتح الباء الموحدة وكسر الراء المهملة بعدها ياء مثناة من تحت ثم راء مهملة وقولها «والذي بعثك بالحق ان رأيت عليها امرا قط أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن فتأكله» معناه أنه ليس فيها شيء مما تسألون عنه أصلا ولا فيها شيء من غيره إلا نومها عن العجين وقولها (أغمصه) بفتح الهمزة وإسكان الغين المعجمة وكسر الميم وبالصاد المهملة أي اعيبها به من الغمص وهو العيب و(الداجن) بكسر الجيم الشاة التي تالف البيت ولا تخرج إلى المرعى واورد البخاري هذا الحديث في الشهادات من صحيحه وبوب عليه باب تعديل النساء بعضهم بعضا قال القاضي

بَارِسُوعَ اللَّهِ هُمْ أَهْلُكَ وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا وَأَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لَمْ يَضِيقَ اللَّهُ عَلَيْكَ، النَّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ وَإِنْ تَسْأَلِ الْجَارِيَةَ تَصَدُّقُكَ، قَالَتْ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ أَيُّ بَرِيرَةٍ هَلْ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ يُرِيْبُكَ مِنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَهُ بَرِيرَةُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ رَأَيْتِ

عياض هذا ليس بين اذ لم تكن شهادة والمساءلة التي اختلف فيها العلماء انما هي في تعديلهم للشهادة فمن ذلك مالك والشافعي ومحمد بن الحسن واجازه ابو حنيفة في المرأتين والرجل بشهادتهما في المال واحتج الطحاوي لذلك بقول زينب في عائشة وقول عائشة في زينب (فعمصها الله بالورع) قال ومن كانت بهذه الصفة جازت شهادتها وهذا ركيبك جدا لأنه وإمامه أبا حنيفة لا يجيزان شهادة النساء الا في مواضع مخصوصة فكيف يطلق جواز تزكيتهم انتهى

﴿الحادية والأربعون﴾ فيه جواز البحث والسؤال عن أحوال غيره إذا كان له بذلك تعلق كسؤال الانسان عن زوجته في مثل هذا وعن ولده الذي يريد تربيته وتأديبه وسؤال الحاكم عن شهود عنده والمحدث عن يريد الرواية عنه والانسان عن يريد مصاهرته أو مخالطته أو مشاركتة ونحو ذلك أما غيره فهو منهي عنه وهو تجسس وفضول ﴿الثانية والأربعون﴾ قوها (فقام رسول الله ﷺ) أي على المنبر بدليل قوله بعده (فقال وهو على المنبر) وفيه خطبة لالامام الناس عند نزول أمر مهم وقولها (فاستعذره بن عبد الله) معناه أنه قال من يعذرني فيمن آذاني في أهلي كما بينته في هذا الحديث ومعنى (من يعذرني) من يقوم بعذري إن كافأته على قبيح فعله ولا يعنى وقيل معناه من ينصرني والعذير الناصر وفيه اشتكاه ولى الأمر الى المسلمين من يعترض له بأذى في نفسه أو أهله أو غيره واعتذاره فيما يريد أن يؤدبه به ﴿الثالثة والأربعون﴾ فيه فضائل ظاهرة لصفوان بن المعطل رضى الله عنه بشهادة النبي ﷺ بما شهد وبفعله الجليل في إركاب عائشة رضى الله عنها وحسن أدبه في جملة القضية

﴿الرابعة والأربعون﴾ قولها (فقام سعد بن معاذ فقال أعذرك منه)

عليها امرأ قُطُ اغمصه عليها كثر من أنها جارية حديثة السن تنام  
عن عجمين أهلها فتأتي الداجن فتأكله فقام رسول الله ﷺ فاستعذر  
من عبد الله بن أبي ابن سلول قالت فقال رسول الله ﷺ وهو على

كذا وقع في أصلنا وهو خبر مبتدأ أي أنا أعذرك منه كما هو ثابت  
في الصحيحين قال القاضي عياض هذا مشكل لم يتكلم عليه أحد وكانت هذه  
القصة في غزوة المريسيم وهي غزوة بني المصطلق سنة ست في ما ذكره ابن اسحق  
ومعلوم أن سعد بن معاذ مات في أثر غزاة الخندق من الرمية التي أصابته وذلك  
سنة أربع باجماع أهل السير الا شيئا قاله الواقدي وحده قال القاضي عياض قال  
بعض شيوخنا ذكر سعد بن معاذ في هذا وهم والآنبيه أنه غيره ولهذا لم يذكره  
ابن اسحق في السير وإنما قال إن المتكلم أولا وآخر أسيد بن حضير قال  
القاضي وقد ذكر موسى بن عقبة أن غزوة المريسيم كانت سنة أربع وهي  
سنة الخندق وقد ذكر البخاري اختلاف ابن اسحق وابن عقبة قال القاضي وقد  
ذكر الطبري عن الواقدي أن المريسيم كانت سنة خمس قال وكانت الخندق  
وقريظة بعدها وذكر اسمعيل الخلفاء في ذلك وقال الأولى أن تكون المريسيم  
قبل الخندق قال القاضي وهذا لذكر سعد في قصة الافك وكانت في المريسيم  
فعلى هذا يستقيم فيه ذكر سعد بن معاذ وهو الذي في الصحيحين وقول غير ابن  
اسحق في وقت المريسيم أصح، هذا كلام القاضي حكاه عنه النووي قال وهو  
صحيح (قلت) وقد سبق القاضي إلى ذكر هذا الاشكال أبو عمر بن عبد البر والله  
أعلم بالخامسة والاربعون قولها (فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان رجلا  
صالحا ولكن اجتهلته الحمية) كذا في روايتنا اجتهلته بالجم والهاء وكذا هو عند معظم  
رواة صحيح مسلم ومعناه استخففته وأغضبته وحملته على الجهل وفي رواية ابن  
ماهان في صحيح مسلم (احتملته) بالحاء والميم وكذا رواه مسلم بعد هذا من رواية

المشبر: يامعشر المسلمين من يعذرنى من رجل قد بلغنى أذاه فى أهل بيتي فوالله ما علمت على أهلى إلا خيراً ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً وما كنت أدخل على أهلى إلا معي فقام سعد بن

يونس وصالح وكذا رواه البخارى ومعناه أغضبه قالوا يتان صحيحتان  
﴿ السادسة والاربعون ﴾ فيه فضيلة ظاهرة لسعد بن معاذ واسيد بن حضير  
رضى الله عنهما قال أبو العباس القرطبي وبين السعدين ما بين الكلمتين والله  
يؤتى فضله من يشاء وقال القاضى عياض فيه أن التعصب فى الباطل يخرج عن  
اسم الصلاح لقول عائشة (فاحتلمته الحمية وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً) والصلاح  
القيام بحقوق الله وما يلزم من حقوق عباده قال وفيه جواز سب المتعصب فى  
الباطل والمتكلم بنكر القول والاغلاط فى سبه بما يشبه صفته وإن لم يكن  
فيه حقيقة لقول أسيد (كذبت إنك منافق تجادل عن المنافقين) وحاشا سعداً  
من النفاق ولكن لما كان منه من ظاهر التعصب لابن أبي المنافق عرض له بمثل  
هذا القول الغليظ وقال الداوودى إنما أنكر سعد بن عبادة من قول سعد بن  
معاذ تحكمه فى قومه بحكم أنفة العرب وما كان قديماً بين الحيين لأنه رضى فعل  
ابن أبي وقوله (كذبت لعمر الله لا تقتله) أى لا يجعل النبي ﷺ حكماً إليك  
(قلت) الاظهر عندي أن ابن معاذ لم يقل هذا الكلام أنفة لما بين الحيين من  
الدخول فى الجاهلية وإنما قاله باخلاص نصراً لله ورسوله وانظر انصافه  
فى تقديمه ذكر قومه الأوس وجزمه بضرب عنقه إن كان منهم وقوله فى الخرج  
الذين ليسوا قومه (أمرتنا ففعلنا أمرك) وهذا غاية فى الانصاف ولا يتوقف  
أحد فى امثال أمر النبي ﷺ وأنه حتم لازم (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة  
إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله  
فقد ضلّ ضلالاً مبيناً) وأما قول ابن عبادة (لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله)  
فلم يقل ذلك حبة ولا انتصاراً لابن أبي كيف وابن أبي من الخرج وابن معاذ لم

مَعَاذِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أُعْذِرُكَ مِنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ  
ضَرَبْنَا عَنْقَهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا الْخَزْرَجِ أَمَرْتَنَا فَقَعَلْنَا أَمْرَكَ  
قَالَتْ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا

لَا تَقْتُلْهُ وَلَا تَقْدِرْ عَلَى قَتْلِهِ إِنَّمَا هُوَ فِيهَا إِذَا كَانَ مِنَ الْأَوْسِ فَانْهَ عَنْهُ قَتْلَ الْأَوْسِيِّ.  
وهذا يحقق أن ابن عبادة لم يقل ذلك حمية ولو كانت هناك حمية لما وجهها لهماطين  
معاذ وإنما قال ذلك لعلهم أن القائل لذلك ممن يظهر الاسلام وأنه عاينه الصلاة والسلام  
لم يكن يقتل من يظهر الاسلام وأنه أراد أن ينبه قومه بمنعونه منه ، حيث  
لم يصدر أمر النبي ﷺ بذلك فقال له لا تقل مالا تفعله ولا تقدر على فعله  
لعدم أمر النبي ﷺ بذلك وأنت لا يمكنك إلا الوقوف عنده ولو لم تقف لمنعك  
أصحابك وأما ما قاله ابن معاذ في الخزرج فأمر لا يفضل النزاع وهذا مخلص  
حسن هدانا الله له وهو يهدي من يشاء وفي آخر كلام الداودي إشارة إلى  
بعضه حيث قال أي لا يجعل النبي ﷺ حكمه اليك لكن في أول كلامه مالا  
يرضى (فإن قلت) هذا يخالف ما فهمته عائشة رضي الله عنها ولهذا قالت ولكن  
اجتهلته الحمية (قلت) كانت عائشة رضي الله عنها وراء حجاب ومنزعة الخاطر  
لما دهمها من الخطب العظيم والاختلاق الجسيم عليها فقد يقع في فهمها لبعض  
ما وقع ما يكون غيره أرجح منه (فإن قلت) نزعت سعد بن عبادة بالتعرض  
لعائشة (قلت) حاش لله ما ذكرته في عائشة لا يقدح في شيء من جلالتها والخطأ  
جائز على البشر لاسيما في الكلام الذي ليس فيه تصريح بالمقصود فقد يقع الخلل  
في فهمه وقد قالت هي في حق ابن عمر ما كذب أبو عبد الرحمن ولكنه وهل  
ولاسيما وليس هذا خطأ في فهم كلام النبوة ولا في حكم شرعي وإنما هو في كلام  
الآحاد الذي لا يترتب عليه حكم شرعي . وأما حمل كلام سعد بن عبادة على  
ما حملوه عليه فهو شديد يترتب عليه مالا أتفوه به (فإن قلت) وهذا يخالف فهم  
أسيد بن حضير رضي الله عنه وهو حاضر مع القوم من غير حجاب ولا انزعاج

ولكن اجتهلته الحمية فقال لسعد بن معاذ لعمر الله لا تقتله ولا  
تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال  
لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن  
المنافقين، فنار الحيات الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا

قلت انما انتصر أسيد بن حضير رضي الله عنه الكلام بن معاذ وساعده على قتل القاتل  
لهذا الكلام ان كان من الأوس وقال انها قادران على قتله وحمله على ذلك شدة  
نصرته للنبي ﷺ في مثل هذه الحالة العظيمة التي طلب فيها من يعذره من  
ذلك القاتل وأنكر على ابن عباد ظاهر لفظه وان كان لباطنه مخلص حمن  
فيحتمل أنه غاب عن أسيد ذلك المخلص ويحتمل أنه علمه وأنكر على ابن عباد  
ظاهر اللفظ وكم من لفظ ينكر إطلاقه على قاتله وإن كان في الباطن له مخلص فهذا  
ما سمع به الخاطر في تنزيه الصحابة رضي الله تعالى عنهم والعلم عند الله تعالى وقال  
المازري قول أسيد لمعدى منافق قد تقدم الكلام على أمثاله إذا وقع بين الصحابة  
وأنه يجب تأويله على ما يليق بهم والأشبه أن أسيدا إنما وقع ذلك منه على  
جهة الغفط والحنق وبالغ في رجس سعد ولم يرد النفاق الذي هو إظهار الإيمان  
وإبطان الكفر ولعله أراد أن سعدا كان يظهر له وللأوس من المودة ما يقتضي  
عنده أن لا يقول فيهم ما قال فلاح له أن باطنه فيهم خلاف مظهر والنفاق في  
اللغة ينطلق على إظهار ما يبطن خلافا دينا كان أو غيره ولعله ﷺ لأجل هذا  
لم ينكر عليه ان كان سمع قوله هذا انتهى وهو يوافق ما ذكرته من أن انكار  
سعد بن عباد على سعد بن معاذ لم يكن بالنسبة الى الخزرج وانما هو بالنسبة  
الى الأوس وجزمه بقتل القاتل ان كان منهم والله أعلم وقال النووي أراد أنك  
تعمل فعل المنافقين ولم يرد النفاق الحقيقي ﴿السابعة والأربعون﴾ قولها  
«فنار الحيات» هو البناء المثلثة أي تناهضوا للزراع والعصبة كما قالت حتى هموا  
أن يقتتلوا وقولها (فلم يزل رسول الله ﷺ يخفضهم حتى سكثوا وسكت) فيه  
المبادرة إلى طمع قاتلتي والمقصود المنازعات وتسكين الغضب ﴿الثامنة



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى  
سَكَنُوا وَسَكَتَ ، ، قَالَتْ وَبَكَيْتُ يَوْمَ لَا يَرَقَا لِي دَمْعٌ وَلَا  
أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ثُمَّ بَكَيْتُ لَيْلَتِي الْمُقْبِلَةَ لَا يَرَقَا لِي دَمْعٌ وَلَا  
أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ، وَأَبَوَايَ يَظُنَّانِ أَنَّ الْبُكَاءَ قَالِقٌ كَبِدِي قَالَتْ فَبَيْنَاهُمَا  
جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي اسْتَأْذَنْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ  
فَأَذِنَتْ لَهَا فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِيَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ دَخَلَ عَلَيْنَا  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ قَالَتْ وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مُنْذُ قِيلَ  
لِي مَا قِيلَ وَقَدْ لَبِثَ شَهْرًا لَا يُوحَى إِلَيَّ فِي شَأْنِي شَيْءٌ ، قَالَتْ  
فَتَشَهَّدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ جَلَسَ ثُمَّ قَالَ (أَمَّا بَعْدُ) بِإِعَاضَةِ فَانَّهُ بَلَغَنِي  
عَنْكَ كَذًا وَكَذًا فَإِنْ كُنْتَ بِرِيئَةٍ فَسَيَبِرُكَ اللَّهُ وَإِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ

والأربعون ﴿ قولها ﴾ (فتشهد رسول الله ﷺ حين جلس) فيه ابتداء الخطب  
والكلام المهم بعد حمد الله تعالى والثناء عليه بما هو أهله بالشهادتين ﴿ التاسعة ﴾  
والأربعون ﴿ قولها ﴾: (ثم قال أما بعد بإعاضة فإنه بلغني عنك كذا وكذا) فيه أن  
الخطيب والمتكلم بالمهم يأتي بعد الحمد والشهادتين بهذه اللفظة وهي أما بعد وهو  
مبنى على الضم وأصله بعد ما تقدم من الحمد والشهادتين فإنه إلى آخر الكلام وقد  
كثر استعمال هذه اللفظة في الأحاديث الصحيحة وجمع والذي رحمه الله في  
ذلك أوراقاً وقوله (كذا وكذا) هو كناية عما ربيت به من الأفك وهذا يدل على  
أن كذا وكذا يكتنى به عن الأحوال كما يكتنى به عن الأعداد ﴿ الخمسون ﴾ قوله  
عليه الصلاة والسلام (وإن كنت ألممت بذنب) معناه فعلت ذنباً وليس ذلك لك  
بعادة وهذا أصل اللمم وهو من اللام وهو الزول النادر غير المتكرر ومنه  
م - - - ٥ - - - طرح تريب تامن

يَذْنِبُ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ ثُمَّ تَوْبِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبٍ ثُمَّ  
 تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، قَالَتْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَالَتهُ قَلَصَ  
 دَمْعِي حَتَّى مَا أَحْسُ مِنْهُ قَطْرَةً، فَقُلْتُ لِأَبِي أَجِبْ عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ  
 ﷺ فِيمَا قَالَ، فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ  
 لَأُمِّي أَجِيبِي عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ  
 لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ فَقُلْتُ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السَّنِّ لَا أَقْرَأُ  
 كَثِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ، وَاللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّكُمْ قَدْ سَمِعْتُمْ بِهَذَا حَتَّى اسْتَقَرَّ  
 فِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَّقْتُمْ بِهِ فَلَنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي بَرِيئَةٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي  
 بَرِيئَةٌ لَا تُصَدِّقُونِي بِذَلِكَ، وَلَنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي  
 بَرِيئَةٌ تُصَدِّقُونِي وَإِنِّي وَاللَّهُ مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا إِلَّا كَمَا قَالَ أَبُو

قوله: متى تأتينا تلمم بنا في ديارنا: أي متى يقع منك هذا الذنر وقوله (فاستغفري  
 الله ثم توبي إليه فان العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه) فيه قبول التوبة  
 والحث عليها، وفيه أن مجرد الاعتراف لا يغني عن التوبة بل إذا اعترف به  
 متغصلا نادما وليس المراد الاعتراف بذلك للناس بل الاعتراف لله تعالى فان  
 الانسان مأمور بالستر وأما قول الداوودي إن فيه دليلا على الفرق بين  
 أزواج النبي ﷺ وغيرهن وأنه يجب عليهن الاعتراف بما يكنون منهن إذ  
 لا يحل للنبي امساكن وهن بهذه الصفة فهو مردود وقد رده القاضي عياض  
 وأمهاة المؤمنين منزهات عن صدور الفاحشة منهن والله أعلم (الحادية والخمسون)  
 قولها (فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قلم دمعى) هو بفتح القاف واللام أي  
 ارتفع وقد أوضحت ذلك بقولها (حتى ما أحس منه قطرة) وذلك لاستعظام

يوسفَ (صَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ) قَالَتْ ثُمَّ تَحَوَّلْتُ  
فَاضْطَجَعْتُ عَلَى فِرَاشِي قَالَتْ وَأَنَا وَاللَّهُ حِينَئِذٍ أَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ وَاللَّهُ  
مُبَرِّئِي بِرَأْيِي وَلَكِنْ وَاللَّهُ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنْ يَنْزِلَ فِي شَأْنِي وَحْيٌ  
يُنْتَلَى وَلِشَأْنِي كَانَ أَحَقَّرَ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيَّ  
بِأَمْرِ يُتْلَى، وَلَكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ  
رُؤْيَا يُبَرِّئُنِي اللَّهُ بِهَا، قَالَتْ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُجْلِسَهُ  
وَلَا خَرَجَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَحَدٌ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ  
فَأَخَذَهُمَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبَرَحَاءِ عِنْدَ الْوَحْيِ حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَّحِدُ رَمْنَهُ مِثْلَ

مَا بَغْتَمَا مِنَ الْكَلَامِ فَإِنَّ الْحُزْنَ قَدْ انْتَهَى نَهَائِهِ وَبَلَغَ غَايَتَهُ وَمَهْمَا انْتَهَى الْأَمْرُ  
إِلَى ذَلِكَ جَفَّ الدَّمْعُ وَأَنْشَدُوا عَلَى ذَلِكَ

عَيْنِي شِجَا أَوْ لَا تَشِجَا \* جَلَّ مَصَابِي عَنِ الدَّوَاءِ  
أَنْ الْأَسَى وَالْبُكَاءُ جَمِيعَا \* ضِدَانُ كَالدَّاءِ وَالِدَوَاءِ

(الثَّانِيَةُ وَالْخَمْسُونَ) قَوْلُهَا لِأَبُو بَكْرٍ (أَجِيبَا عَنِّي) فِيهِ تَقْوِيضُ الْكَلَامِ إِلَى الْكِبَارِ  
لَأَنَّهُمْ أَعْرَفُ بِمَقَاصِدِهِ وَاللَّائِقُ بِالْمَوَاطِنِ مِنْهُ وَأَبَوَاهَا يَعْرِفَانِ حَالَهَا وَأَمَّا قَوْلُ  
أَبُو بَكْرٍ لَا نَدْرِي مَا نَقُولُ فَمَعْنَاهُ أَنْ الْأَمْرَ الَّذِي سَأَلْتُهُمَا عَنْهُ لَا يَقِفَانِ  
مِنْهُ عَلَى زَائِدٍ عَلَى مَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ نَزُولِ الْوَحْيِ مِنْ حَسَنِ الظَّنِّ بِهَا  
وَالسَّرَائِرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَرَوَيْنَا مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ الْهَيْثَمِ الْعَاقُولِي فِي  
قِصَّةِ الْإِفْكِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَا بَنِيَّةُ وَكَيْفَ أَعَذَّرَكَ مَا لَا أَعْلَمُ وَأَيُّ  
أَرْضٍ تَقْلَنِي وَأَيُّ سَمَاءٍ تَقْلَنِي إِذَا قُلْتُ مَا لَا أَعْلَمُ، وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ الْبَزَارِيُّ فِي مُسْنَدِهِ  
بِإِسْنَادِ رِجَالِهِ الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا لَمَّا أُنْزِلَ عَنْدُهَا  
قَبْلَ أَبِي بَكْرٍ رَأْسُهَا فَقَالَتْ أَلَا عَذَّرْتَنِي فَقَالَ أَيُّ سَمَاءٍ تَقْلَنِي وَأَيُّ أَرْضٍ تَقْلَنِي

الْجَمَانِ مِنَ الْعَرَقِ فِي الْيَوْمِ الشَّاتِي مِنْ ثِقَلِ الْقَوْلِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْهِ  
قَالَتْ فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَضْحَكُ فَكَانَ أَوَّلُ  
كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ قَالَ ابْشِرِي يَا عَائِشَةُ أَمَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ بَرَّكَ  
فَقَالَتْ لِي أُمِّي قَوْمِي إِلَيْهِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا  
اللَّهُ ، هُوَ الَّذِي أُنْزِلَ بَرَكَاتِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا  
بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ) عَشْرَ آيَاتٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ  
الْآيَاتِ بَرَكَاتِي قَالَتْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ لِقَرَابَتِهِ  
مِنْهُ وَفَقَرَهُ وَاللَّهُ لَا أَفْقُقُ عَلَيْهِ شَيْئاً أَبَداً بَعْدَ الَّذِي قُلَ لِعَائِشَةَ فَأَنْزَلَ

إِنْ قُلْتَ مَا لَا أَعْلَمُ ﴿الثالثة والخمسون﴾ فيه جواز الاستشهاد بآيات القرآن.  
العزيز لقولها (ما أجدلى ولستم مثلاً إلا كما قال أبو يوسف « صبر جميل والله  
المستعان على ما تصفون » ولا خلاف في جوازه وكذا في روايتنا صبر جميل  
بدون فاء مع أن لفظ القرآن بالفاء وهو كقوله عليه الصلاة والسلام: « الآية  
القاعدة الجامعة (من يعمل مثقال ذرة خيراً يره) » قالوا ولا امتناع في ذلك لأن  
حرف العطف في حكم الاتصال فانه كلمة مفردة وقوله ( صبر جميل ) خبر مبدأ  
محذوف تقديره أمرى أو صبرى أو نحو ذلك ﴿الرابعة والخمسون﴾ قولها  
(ولشأتى كان أحقر فى نفسى من أن يتكلم الله عز وجل فى بأمر يتلى قال أبو  
العباس القرطبي فيه دليل على أن الذى يتعين على أهل الفضل والعلم والعبادة  
والمنزلة احتقار أنفسهم وترك الالتفات إلى أعمالهم وأحوالهم وتحوير النظر إلى  
لطف الله وعفوه ورحمته وكرمه وقد اغتر كثير من الجهال بالأعمال فلاحظوا  
أنفسهم بعين استحقاق الكرامات وإجابة الدعوات وزعموا أنهم ممن يتبرك

اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ( وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ) إِلَى ( أَلَا تُحِبُّونَ  
أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ) فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَا حُبَّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ  
لِي فَرَجَعَهُ إِلَى مِسْطَحِ النَّفْقَةِ اتَّى كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ وَقَالَ لَا أَنْزِعُهَا مِنْهُ  
أَبَدًا قَالَتْ عَائِشَةُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ زَيْنَبَ ابْنَةَ جَعْفَرٍ

بِلِقَائِهِمْ وَيَغْتَنِمُ صَالِحَ دَعَائِهِمْ وَأَنَّهُ يَجِبُ احْتِرَامُهُمْ وَتَعْظِيمُهُمْ وَيُرُونَ أَنَّهُمْ مِنْ  
الْمَكَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ بَحِثْ يَنْتَقِمُ لَهُمْ مَنْ يَنْتَقِصُهُمْ فِي الْحَالِ وَأَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَسَاءِ الْأَدَبِ  
عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ إِمَهَالٍ وَهَذِهِ كُلُّهَا نَتَائِجُ الْجَهْلِ ﴿الْخَامِسَةُ وَالْخَمْسُونَ﴾ قَوْلُهَا (مَا رَامَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَجْلِسَهُ) أَيُّ مَا فَارَقَهُ يُقَالُ رَامَهُ يَرِيحُهُ رِيحًا أَيْ بِرَحِهِ وَلَا زَمَهُ وَأَمَّا  
رَامَ بِمَعْنَى طَلَبَ فَيُقَالُ مِنْهُ رَامَ يَرُومُ رُومًا ﴿الْسَّادِسَةُ وَالْخَمْسُونَ﴾ قَوْلُهَا (فَأَخَذَهُ  
مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبِرْحَاءِ) هِيَ بَضْمُ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَفَتْحُ الرَّاءِ وَبِالْحَاءِ الْمِهْمَلَةِ وَالْمَدِّ  
وَهِيَ الشَّدَّةُ وَيُقَالُ لَهَا أَيْضًا بِرَحٌ بِاسْكَانِ الرَّاءِ وَقَوْلُهَا (حَتَّى إِنَّهُ لَيَنْتَحِدِرُ مِنْهُ مِثْلُ  
الْجَمَانِ مِنَ الْعَرَقِ) مَعْنَى (لَيَنْتَحِدِرُ) لَيَنْتَصِبُ وَهُوَ بِالتَّاءِ وَفَتْحُ الدَّالِ وَتَشْدِيدُهَا وَهُوَ  
أَبْلَغُ مِمَّا لَوْ قِيلَ لَيَنْتَحِدِرُ بِالنُّونِ وَكُسْرُ الدَّالِ وَتَخْفِيفُهَا (الْجَمَانُ) بِضْمِ الْجِيمِ وَتَخْفِيفُ  
الْجِيمِ وَآخِرُهُ نُونٌ هُوَ الدَّرُّ شَبَّهَتْ قَطْرَاتُ عَرَقِهِ ﷺ بِحَبَابِ الدُّوَالِ فِي الصَّفَاءِ  
وَالْحُسْنِ وَقَوْلُهَا (فَلَمَّا مَرَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) بِضْمِ السِّينِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ الْمِهْمَلَتَيْنِ  
أَيُّ كَشَفَ وَأَزِيلَ ﴿السَّابِعَةُ وَالْخَمْسُونَ﴾ قَوْلُهُ ﷺ (أَبْشُرِي يَا عَائِشَةُ) فِيهِ اسْتِحْبَابُ  
الْمُبَادَرَةِ لَتَبْشِيرٍ مِنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ انْدَفَعَتْ عَنْهُ مَلِيَّةٌ ظَاهِرَةٌ  
﴿الْثَامِنَةُ وَالْخَمْسُونَ﴾ قَوْلُهُ (أَمَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ بَرَأَكَ) أَيُّ بِمَا أَنْزَلَهُ فِي كِتَابِهِ  
الْعَزِيزِ فَصَارَتْ بَرَاءَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ الْأَفْكَ بَرَاءَةً قَطْعِيَّةً بِنَصِّ الْقُرْآنِ  
فَلَوْ شَكَّ فِيهَا إِنْسَانٌ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى صَارَ كَافِرًا مَرْتَدًّا بِاجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَّا غَيْرُهَا  
مِنْ أَمَهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ فَهَلْ يَكُونُ قَدْ ذُفِرَ فِيهَا كُفْرًا فِيهِ قَوْلَانِ فَمَنْ قَالَ بِالتَّكْفِيرِ نَظَرَ  
إِلَى مَا فِيهِ مِنْ أَذَى النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ لَمْ يَقُلْ بِهِ لَمْ يَرْفِقْهُ غِثَالُهَا طَاهِرٌ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
وغيره لَمْ يَزِنْ امْرَأَةً نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ قَطُّ وَهَذَا

زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَمْرِي مَا عَلِمْتُ أَوْ مَا رَأَيْتِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَتَحْيِي نَفْسِي وَبَصْرِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا قَالَتْ عَائِشَةُ وَهِيَ الَّتِي  
كَانَتْ تُسَامِينِي مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَصَصَّهَا اللَّهُ بِالْوَرَعِ وَطَفِقتُ  
أُخْتُهَا حَمْنَةَ بِنْتَ جَحْشٍ تُحَارِبُ لَهَا فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ « قَالَ ابْنُ

إِكْرَامَ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمْ » (التاسعة والخمسون) قولها (فَقَالَتْ لِي أُمِّي قَوْمِي إِلَيْهِ، فَقُلْتُ وَاللَّهِ  
لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا اللَّهَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ بِرَاءَتِي) معناه قَالَتْ لَهَا أُمُّهَا قَوْمِي فَاحْمَدِيهِ  
وَقَبْلِي رَأْسَهُ وَاشْكُرِيهِ لِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّتِي بِشَرِكِهَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ مَا قَالَتْ إِذْ لَا لَا  
عَلَيْهِمْ وَعَبَا لَكُونَهُمْ شَكُوا فِي حَالِهَا مَعَ عَالِمِهِمْ بِحَسَنِ طَرَائِقِهَا وَجَمِيلِ أَحْوَالِهَا  
بِرِافْتَعَائِهَا عَنْ هَذَا الْبَاطِلِ الَّذِي افْتَرَاهُ قَوْمُ ظَالِمُونَ لَا حُجَّةَ لَهُمْ وَلَا شَبَهَةَ فِيهِ قَالَتْ  
وَأَمَّا أَحْمَدُ رَبِّي سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الَّذِي أَنْزَلَ بِرَاءَتِي وَانْعَمَ عَلَيَّ عَالَمٌ أَكُنْ اتَوَقَّعُهُ  
كَمَا قَالَتْ (وَلِشَأْنِي كَانَ أَحَقُّرٌ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى فِي بَأْمَرِي تَلَى) (الستون)  
قَوْلُهُ تَعَالَى «وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ» أَي لَا يَحْلِفُ الْأُولِيَّةُ الْحَلْفَ يَقَالُ إِلَى  
يُولَى وَائْتَلَى يَأْتَلِي بِمَعْنَى وَاحِدٍ قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْقُرْطُبِيُّ وَالْفَضْلُ هُنَا الْمَالُ وَالسَّعَةُ  
فِي الْعَيْشِ وَالرِّزْقِ (قُلْتُ) الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْفَضْلِ الْإِفْضَالُ وَالْإِعْطَاءُ وَالتَّصَدُّقُ  
وَالْتَفْسِيرُ الَّذِي ذَكَرَهُ أَمَّا يَلِيقُ بِالسَّعَةِ وَيُؤَافِقُ مَا ذَكَرْتَهُ قَوْلُ الذَّوَوِيِّ فِيهِ فَضِيلَةٌ  
لَأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ)  
الْآيَةُ أَنْتَهَى وَلَوْ أَرِيدَ بِالْفَضْلِ الْمَالُ لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ فَضِيلَةٌ لَهُ (الْحَادِيَةُ وَالسُّتُونَ)  
فِيهِ اسْتِحْبَابُ صَلَةِ الْأَرْحَامِ وَإِنْ كَانُوا مُسِيئِينَ وَالْعَفْوُ وَالصَّفْحُ عَنِ الْمَسِيءِ وَالصَّدَقَةُ  
وَالِاتِّفَاقُ فِي سَبِيلِ الْخَيْرَاتِ وَأَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ وَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا  
مِنْهَا أَنْ يَأْتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَيَكْفُرُ عَنْ يَمِينِهِ كَمَا نَطَقَ بِهِ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ  
(الثَّانِيَةُ وَالسُّتُونَ) قَوْلُ زَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (أَحْيِي سَمْعِي وَبَصْرِي) أَي أَصَوِّنْ  
سَمْعِي مِنْ أَنْ أَقُولَ سَمِعْتُ وَلَمْ أَسْمَعْ وَبَصْرِي مِنْ أَنْ أَقُولَ أَبْصَرْتُ وَلَمْ أَبْصُرْ وَقَدْ  
يَكُونُ الْمُرَادُ أَنَّهَا تَحْمِيهِمَا مِنْ عَقُوبَةِ اللَّهِ بِذَلِكَ (الثَّالِثَةُ وَالسُّتُونَ) قَوْلُهَا (وَهِيَ

شَبَابٍ فَهَذَا مَا انْتَهَى إِلَيْنَا مِنْ أَمْرِ هَؤُلَاءِ الرَّهْطِ فِي رَوَايَةِ عِلْقِهَا  
الْبُخَارِيُّ وَوَصَلَهَا مُسَمِّيًا (وَكَانَ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا بِهِ مِسْطَحٌ وَحَمْنَةُ  
وَحَسَّانٌ وَأَمَّا الْمُنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَهْوٍ الَّذِي كَانَ يَسْتَوْشِيهِ  
وَيَجْمَعُهُ وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ وَحَمْنَةُ) وَلَا صَحَابِ السَّنَنِ (لَمَّا نَزَلَ

التي كانت تسامني) بالسین المهملة أى تفاخرنی وتضاهینى بحبالها ومكانها عند  
رسول الله ﷺ وهى مفاعلة من السمو وهو الارتفاع وفيه فضيلة ظاهرة  
لزيذب أم المؤمنين (الرابعة والستون) قولها (وظفقت أختها حمنة هى بفتح  
الحاء المهملة واسكان الميم وفتح النون و) طفق) من أفعال الشروع والمشهور كسر  
ثائه وحكى فتحها وقولها (تحارب لها) أى تتعصب لها فتحكى ما يقوله  
أهل الافك نصرة لاختها لتعلو منزلتها عند رسول الله ﷺ على عائشة  
وقولها (فهلكت فيمن هلك) قال أبو العباس القرطبي أى حدثت حد التذف فيمن  
حدث انتهى ويحتمل أن يكون المراد بالهلاك ما حصل لها من الائم والله أعلم  
(الخامسة والستون) هذه الرواية التى ذكر الشيخ رحمه الله فى النسخة الكبرى  
من الاحكام انه علقها البخارى ووصاها مسلم هى عندهما من طريق أبي اسامة  
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة فقولها (وكان الذين تكلموا فيه مسطح  
وحمنة وحسان) يجوز رفع مسطح وما بعده على اسمية كان ونصبها على الخبر والمعنى  
مستقيم عليهما معا وقد ضبطه القرطبي بالوجه الثانى (وقولها وأما المنافق عبد الله  
ابن أبي قهوه الذى كان يستوشيه) هو بفتح الياء المثناة من تحت وإسكان السين  
المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الشين المعجمة أى يستخرجه بالبحث  
والسؤال ثم يفشيه ويشيعه ويحركه ولا يدعه يخمد يقال فلان يستوشى فرسه  
أى يطلب ما عنده من الجرى ويستخرجه (السادسة والستون)  
والرواية التى فيها فلما نزل من المنبر أمر بالرجلين والمرأة فضربوا حدى عزاءها  
الشيخ رحمه الله لأصحاب السنن الأربعة وهى عندهم من طريق محمد بن اسحق

عُذِرَ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ وَتَلَا يَعْنَى الْقُرْآنَ  
فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الْمَنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضَرَبُوا حَدَهُمْ وَقَالَ  
الْتَزِمْدِي حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ (قُلْتُ)  
فِي رَوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ تَصْرِيحُ ابْنِ إِسْحَاقَ بِالتَّحْدِيثِ

عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة وقال الترمذي حسن غريب  
لا نعرفه إلا من حديث محمد بن إسحاق وبين الشيخ رحمه الله أن في رواية البيهقي  
تصريح ابن إسحاق بالتحديث فزال بذلك ما يخشى من تدليسه لأن المشهور  
قبول حديث ابن إسحاق إلا أنه مدلس فاذا صرح بالتحديث كان حديثه مقبولا  
ورواه أبو داود أيضا من هذا الوجه من حديث عمرة مرسل من غير ذكر  
عائشة بلفظ فأمر برجلين وامرأة ممن تكلم بالفاحشة حسان بن ثابت ومسطح  
ابن أنانة قال النفيلي ويقولون المرأة حمسة بنت جحش وفي كتاب الطحاوي  
(ثمانين ثمانين) (السابعة والستون) قال القاضي عياض وفيه إقامة الحدود  
على العارفين قبل وفيه ترك ذلك من جهة من له منعه ويخشى عليه من إقامته  
تفريق كلمة وظهور فتنة كما لم يجد عبد الله بن أبي وكان رأس أصحاب الألفك  
ومتولى كبره وعندي أنه إنما لم يجد لأنه لم يقذف وإنما كان يستوشيه ويتحدث  
به عنده كما في رواية البخاري أنه كان يشاع عنده فيقره ويسمعه ويتحدث به  
عنده ويستوشيه ومثل هذا لا يلزمه حد عند الجميع حتى يقذف بنفسه وقال أبو  
العباس القرطبي الظاهر من الأخبار أن ابن أبي لم يجد وإنما لم يجد عدو الله  
لأن الله تعالى قد أعد له في الآخرة عذابا عظيما فلو حد في الدنيا لكان نقصا  
من عذابه الآخروي وتخفيفا عنه وقد أشار الله تعالى إلى هذا بقوله (والذي تولى كبره  
منهم له عذاب عظيم) مع أن الله تعالى قد شهد ببراءة عائشة وبكذب كل من رماها  
فقد حصت فائدة الحد أو مقصوده إظهار كذب القاذف وبراءة المقذوف كما



عن عمر بن الخطاب (حين قال له ابنه عبد الله بن عمر إني سمعت الناس يقولون مقالة فآليت أن أقولها لك ، زعموا أنك غير مستخلف ، فوضع رأسه ساعة ثم رفعه فقال إن الله عز وجل يحفظ دينه واني إن لا أستخلف فإن رسول الله ﷺ لم يستخلف وإن أستخلف فإن أبا بكر قد استخلف قال ، فو الله ما هو

فَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَدْ اسْتَخْلَفَ، قَالَ فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَعْدُلُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا وَأَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ» زَادَ مُسْلِمٌ بَعْدَ قَوْلِهِ: زَعَمُوا أَنَّكَ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ (وَأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَكَ رَاعِي إِبِلٍ أَوْ رَاعِي غَنَمٍ ثُمَّ إِنَّهُ جَاءَكَ وَتَرَكَهَا: رَأَيْتَ أَنَّ قَدْ ضَيَّعَ، فِرْعَايَةُ النَّاسِ أَشَدُّ، قَالَ فَوَافَقَهُ قَوْلِي) وَلَهُمَا فِي رِوَايَةٍ (وَوَدِدْتُ أَنِّي نَجَوْتُ مِنْهَا كَفَافًا لَا لِي وَلَا عَلَى، لَا أَتَحْمِلُهَا حَيًّا وَمَيِّتًا)

الْأَنَّ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَعْدُلُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا وَأَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ وَفِيهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي النُّسخَةِ الْكُبْرَى مِنْ الْأَحْكَامِ وَهِيَ بَعْدَ قَوْلِهِ (زَعَمُوا أَنَّكَ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ وَأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَكَ رَاعِي إِبِلٍ أَوْ رَاعِي غَنَمٍ ثُمَّ إِنَّهُ حَالَ وَتَرَكَهَا رَأَيْتَ أَنَّ قَدْ ضَيَّعَ فِرْعَايَةَ النَّاسِ أَشَدُّ، قَالَ فَوَافَقَهُ قَوْلِي) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ مِنْ طَرِيقِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ (حَضَرْتُ أَبِي حِينَ أُصِيبَ فَأَتَوْا عَلَيْهِ وَقَالُوا اجْزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَالَ رَاغِبٌ وَرَاهِبٌ فَقَالُوا اسْتَخْلَفَ فَقَالَ اتَّحْمِلْ أَمْرَ كَيْفَ حَيًّا وَمَيِّتًا لَوْ وُدِدْتُ أَنْ حَظِي مِنْهَا الْكَفَافُ لَا عَلَى وَلَا لِي) وَذَكَرَ بَقِيَّتَهُ لَفْظَ مُسْلِمٍ، وَلَفْظَ الْبُخَارِيِّ (وَوَدِدْتُ بَأَنِّي نَجَوْتُ مِنْهَا كَفَافًا لَا لِي وَلَا عَلَى لَا أَتَحْمِلُهَا حَيًّا وَمَيِّتًا) (الثَّانِيَةُ) قَوْلُهُ (فَالَيْتَ) أَيْ حَلَقْتُ وَفِيهِ تَلَطُّفٌ مَعَهُ طَبِيعَتُهُ وَأَنَّهُ لَوْلَا تَوَرُّطُهُ فِي الْيَمِينِ لَمَا جَسَرَ عَلَيْهِ بِمَخَاطَبَتِهِ فِي ذَلِكَ (الثَّالِثَةُ) إِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَجْتَمِعُ قَوْلُهُ (فَوَافَقَهُ قَوْلِي) مَعَ كَوْنِهِ لَمْ يَفْعَلْ بِمَا قَالَ (قُلْتَ) لَمَّا وَافَقَهُ قَوْلُهُ وَضَعَ رَأْسَهُ سَاعَةً لِيَتَرَوَى فِي ذَلِكَ فَاسْتَقَرَّ أَمْرُهُ بَعْدَ التَّرَوَى عَلَى أَنَّ كِلَا الْأَمْرَيْنِ جَائِزٌ لَهُ فِيهِ سَنَفٌ صَالِحٌ وَأَنْ تَرَكَه أَرْجَحُ لِلْإِقْتِدَاءِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ انْعَقَدَ الْأَجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْخَلِيفَةَ يَحْجُوزُ لَهُ الْإِسْتِخْلَافُ وَتَرَكَهُ وَعَلَى انْعِقَادِ الْخِلَافَةِ

بالاستخلاف وعلى انعقادها بعقد أهل الحل والعقد لانسان إذا  
لم يستخلفه الخليفة وعلى جواز جعل الخليفة الأمر شورى  
بين جماعة كما فعل عمر رضى الله عنه بالسنة (الرابعة) قوله (وإني  
إن لا أستخلف فإن رسول الله ﷺ لم يستخلف) قال الخطابي معناه لم يسم  
رجلا بعينه للخلافة ولم يرد به أنه لم يأمر بذلك ولم يرشد اليه وأهل الأمر  
بلا راع يرعاهم وقد قال عليه الصلاة والسلام الأئمة من قريش فكان معناه الأمر  
بعقد البيعة لإمام من قريش ولذلك رأيت الصحابة يوم مات رسول الله ﷺ  
لم يقضوا شيئا من أمر دفنه وتجهيزه حتى أحكموا أمر البيعة  
ونصبوا أبا بكر وكانوا يسمونه خليفة رسول الله ﷺ إذ كان فعلهم صادرا  
عنه ومضافا اليه وذلك من أدل الدليل على وجوب الخلافة وأنه لا بد للناس من  
إمام يقوم بأمرهم ويمضى فيهم أحكام الله تعالى ويردعهم عن الشر ويمنعهم من  
التظالم والتفاسد ويدل على ذلك أيضا قضية موته ونصبه عليه الصلاة والسلام  
أميرا بعد أمير وهذا اتفاق الأمة لم يخالف فيه إلا الخوارج والمارقة الذين  
شقوا العصا وخلصوا ربة الطاعة انتهى . وقال النووى تبعاً للقاضى عياض وأما  
ما حكى عن الأصم أنه قال لا يجب نصب خليفة فباطل محجوج بإجماع من قبله  
ولا حجة له في بقاء الصحابة بلا خلافة في مدة التشاور يوم السقيفة وأيام الشورى  
بعد وفاة عمر رضى الله عنه لأنهم لم يكونوا تاركين لنصب الخليفة بل كانوا ساعين  
في النظر فيمن يعقد له وحكى عن بعضهم أن نصب الخليفة واجب بالعقل قال  
النووى وفساد قوله ظاهر لأن العقل لا يوجب شيئا ولا يحسنه ولا يقبحه وإنما  
وقع ذلك بحسب العادة لا بذاته (الخامسة) قال النووى وفي هذا الحديث  
دليل على أن النبي ﷺ لم ينص على خليفة وهو إجماع أهل السنة وغيرهم قال القاضى  
عياض وخالف بكر بن أخت عبد الواحد فزعم أنه نص على أبي بكر وقال ابن  
الراوندى نص على العباس؛ وقالت الشيعة والرافضة على علي، وهذه دعاوى باطلة  
وجسارة على الافتراء ووقاحة في مكابرة الحس وذلك لأن الصحابة رضى الله عنهم  
أجمعوا على اختيار أبي بكر وعلى تنفيذ عهده إلى عمر وعلى تنفيذ عهد عمر إلى

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (بيننا أنا نائم رأيت  
أنني أنزع على حوض أسقى الناس فأتاني أبو بكر فأخذ الدلو من يدي  
ليروحي فزعه ذو بن وفي نزع ضعف ، قال فأتاني ابن الخطاب والله  
يفقر له فأخذها فلم ينزع له رجل حتى تولى الناس والحوض يتفجر )

الشورى ولم يخالف في شيء من ذلك أحد ولم يدع على ولا العباس ولا أبو بكر  
وصية في وقت من الاوقات وقد اتفق على والعباس على جميع هذا من غير ضرورة  
مانعة من ذكر وصية لو كانت فمن زعم أنه كان لأحد منهم وصية فقد نسب الأمة  
إلى اجتماعها على الخطأ واستمرارها عليه وكيف يحل لأحد من أهل القبلة أن ينسب  
الصحابة إلى المواطأة على الباطل في كل هذه الاحوال ولو كان شيء لنقل فانه من  
الأمور المهمة انتهى ( قلت ) لم يقع من النبي ﷺ في خلافة أبي بكر رضي الله  
عنه إلا إشارات لا تنصيص فيها ( منها ) تقديمه للصلاة وهو أحد وظائف الامامة  
العظمى ( قول ) يا أي الله والمسلمون إلا أبا بكر ولهذا قال بعض الصحابة رضي الله عنهم  
رضيه رسول الله ﷺ لدينا أفلا رضاه لدينا و ( منها ) قوله عليه الصلاة والسلام  
لتلك المرأة لما قالت له أرأيت إن لم أجذك تعني الموت إئت أبا بكر ( السادسة )  
قوله ( فعلت أنه غير مستخلف ) أى على التعيين لكنه لم يهمل الامر ولم  
يبطل الاستخلاف بل جعله شورى في قوم معدودين لا يعدوهم فكل من قام  
بها منهم كان رضى ولها أهلا فاختاروا عثمان رضى الله عنه وعقدوا له البيعة كما  
هو معروف والله أعلم

### الحديث الثانى

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « بينا أنا نائم رأيت أني أنزع  
على حوض أسقى الناس فأتاني أبو بكر فأخذ الدلو من يدي ليروحي فزعه ذو بن  
وفي نزع ضعف قال فأتاني ابن الخطاب والله يفقر له فأخذها فلم ينزع رجل نزع حتى  
تولى الناس والحوض يتفجر » ( فيه ) فوائد ( الاولى ) أخرجه البخارى من هذا

الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام واتفق عليه الشيخان من طريق  
 الهرى عن سعيد بن المسيب وأخرجه مسلم من طريق الأعرج وأبي يونس كلهم  
 عن أبي هريرة **﴿الثانية﴾** قوله (أزغ) بكسر الواو أى أسقى وأصل النزغ  
 الجذب وقوله (على حوض) كذا فى هذه الرواية وفى رواية أخرى على قليب وهى  
 البئر غير المطوية ولا منافاة بينهما فقد يسمى القليب حوضاً فإن الحوض مجتمع  
 الماء **﴿الثالثة﴾** قوله (فأخذ الدلو من يدى ليروحنى) قال العلماء فيه إشارة  
 إلى نيابة أبي بكر عنه وخلافته بعده وراحته **﴿رابعة﴾** بوفاته من نصب الدنيا  
 ومشاقتها كما قال **﴿مستريح ومستراح منه﴾** (والدنيا سجن المؤمن) (ولا كرب على  
 أبيك بعد اليوم) والدلو فيه لفتان التذكير والتأنيث **﴿الرابعة﴾** قوله (فزع  
 ذنوبين) الذنوب بفتح الدال المعجمة وضم النون وآخره باء موحدة الدلو  
 المملوءة وفى ذلك إشارة إلى مقدار خلافة الصديق رضى الله عنه وكانت سنتين  
 وأدھر أقوله (وفى نزعه ضعف) هو بضم الضاد وفتحها لفتان مشهورتان وليس  
 فى ذلك حط من فضيلة أبي بكر ولا اثبات فضيلة لعمر عليه وإنما هو إخبار عن مدة  
 ولايتهما وكثرة انتفاع الناس فى ولايه عمر لطولها ولاتساع الاسلام وبلاده  
 والاموال وغيرها وكثرة الغنائم والفتوحات وصر رضى الله عنه هو الذى مصر  
 الامصار ودون الدواوين **﴿الخامسة﴾** قوله (فأتاني ابن الخطاب والله يغفر له)  
 كذا فى هذه الرواية والمشهور فى الصحيح أن هذا الكلام إنما هو مقول فى الصديق  
 رضى الله عنه وعلى كلاً الروايتين فليس فى ذلك تنقيص لمن قيل فيه ذلك ولا إشارة  
 إلى ذنب وإنما هى كلمة كان المسلمون يدعون بها كلامهم ونعمت الدمامة وفى الحديث  
 الصحيح أنها كلمة كان المسلمون يقولونها إفعّل كذا والله يغفر لك؛ وهذا كعادة العرب  
 فى قولهم تربت يمينه وقاله الله ونحو ذلك وقال بعضهم هذا إخبار منه عليه الصلاة  
 والسلام بأن الله قد غفر له وحازاه على القيام بأمر الامة على أتم الوجوه  
 وقال القاضى ابن العربى لما رأى عليه الصلاة والسلام مدة الصديق قصيرة قال  
 (والله يغفر له) أى يرضى عنه فيعطيه ثواب طول مدة وأكثر عمل وكيف  
 تكون مدته قصيرة ومدة عمر وعثمان من جهته وكذلك الولاة العدول بعده

﴿ السادسة ﴾ قوله فلم يزرع رجل كذا في روايتنا وفيه حذف تهديره فلم يزرع رجل نزرعه وكذا هو مصرح به في رواية أخرى في الصحيح ﴿ السابعة ﴾ قوله حتى تولى الناس أى أعرضوا عن أخذ الماء لقراغ حوائجهم واستغنائهم عنه وقوله (والخوض يتفجر) بالتاء المثناة من فوق شدد دلالة كثرة ﴿ الثامنة ﴾ قال النووي قال العلماء هذا المقام مثال واضح لما جرى لأبي بكر وعمر رضى الله عنهما في خلافتهم وحسن سيرتهما وظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وكل ذلك مأخوذ من النبي ﷺ وبركته وآثار صحبته فكان النبي ﷺ هو صاحب الامر ققام به أكل قيام وقرر قواعد الاسلام ومهد أموره وأوضح أصوله وفروعه ودخل الدار في دين الله أفواجا وأنزل الله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى» ثم توفى ﷺ فخلفه أبو بكر رضى الله عنه سنتين وأشهرأ وحصل في خلافته قتال أهل الردة وقطع دابرهم واتسع الاسلام ثم توفى فخلفه عمر رضى الله عنه فاتسع الاسلام في زمنه وقرر لهم من أحكامه ما لم يقع مثله فعبر بالقلب عن أمر المسلمين لما فيها من الماء الذى فيه حياتهم وصلاحتهم وشبه أميرهم بالمستقى لهم وسقيه هو قيامه بمصالحهم وتدير أمورهم وفي هذا إعلام بخلافة أبي بكر وعمر رضى الله عنهما وصحة ولايتهما وبيان صفتيهما وانتفاع المسلمين بها وقال القاضى أبو بكر بن العربي الماء خير على الإطلاق إلا أن ينضاف اليه ما يخرج عن غالب أمره أو عن وضعه في أصله والدلو آلة من آلاته ضرب في المنام مثلاً للحظ الذى أعطاه الله لنا وليس تهديره بالدلو دليلاً على صغر الحظ وإنما قدر به عبارة عن التمكن منه وإنما يتمكن منه في الدلو وإلا فحظنا في الخير يملأ السموات والأرض وأعظم من ذلك وأكبر ﴿ التاسعة ﴾ الظاهر أن قوله حتى تولى الناس والخوض يتفجر عائد الى خلافة عمر رضى الله عنه خاصة وقيل يعود الى خلافة أبي بكر وعمر جميعاً وذلك أنه بنظرهما وتديرهما وقيامهما بمصالح المسلمين ثم هذا الامر: لأن أبا بكر رضى الله عنه قمع أهل الردة وجمع شمل المسلمين وألهم وأبتدأ الفتوح ومهد الأمور ونمت ثمرات ذلك وتكاملت في زمان عمر رضى الله عنهما

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « النَّاسُ تَبِعَ لِقْرِيشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ  
مُسْلِمُهُمْ تَبِعَ لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافَرُهُمْ تَبِعَ لِكَافَرِهِمْ »

﴿العاشرة﴾ وفي قوله ( يتفجر ) إشارة إلى استمرار بقاء النصر والفتح وزيادة  
الخيرات والبركات متصلة بعد وفاة عمر رضي الله عنه وكذلك كان

### الحديث الثالث

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « النَّاسُ تَبِعَ لِقْرِيشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ مُسْلِمُهُمْ  
تَبِعَ لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافَرُهُمْ تَبِعَ لِكَافَرِهِمْ » ( فيه ) فوائد ﴿ الاولى ﴾ أخرجه مسلم  
من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام، واتفق عليه الشيخان  
من طريق أبي الزناد عن الأعرج كلاهما عن أبي هريرة ﴿ الثانية ﴾ فيه دليل  
على أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لأحد من غيرهم وعلى هذا انقعد  
الاجماع في زمن الصحابة رضي الله عنهم وكذلك بعدهم ومن خالف فيه من أهل  
البدع أو عرض بخلاف من غيرهم فهو محجوج باجماع الصحابة والتابعين فمن  
بعدهم بالأحاديث الصحيحة قال القاضي عياض اشتراط كونه قريشاً هو مذهب  
العلماء كافة قال وقد احتج به أبو بكر وعمر رضي الله عنهما على الانصار يوم  
السقيفة فلم ينكره أحد قال القاضي وقد عدها العلماء في مسائل الاجماع ولم ينقل  
عن أحد من السلف فيه قول ولا فعل يخالف ما ذكرنا وكذلك من بعدهم في  
جميع الأعصار قال ولا اعتداد بقول النظام ومن وافقه من الخوارج وأهل البدع  
أنه يجوز كونه من غير قريش ولا بسخافة ضرار بن عمرو في قوله إن غير القرشي  
من النبط وغيرهم يقدم على القرشي لهُوان خلعهم إن عرض منه أمر، وهذا الذي  
قال من باطل القول وزخرفه مع ما هو عليه من مخالفة إجماع المسلمين قال أصحابنا  
الشافعية فإن لم يوجد قرشي مستجمع الشروط فكنا في أن لم يوجد فرجل من  
ولد اسمعيل عليه الصلاة والسلام فإن لم يوجد فيهم مستجمع شرائط فقال البغوي  
في التهذيب إنه يولى رجل من العجم وقال المتولي في التتمة أنه يولى جرهمي

وحرهم أصل العرب فإن لم يوجد جرهمى فرجل من ولد اسحق عليه السلام (قلت ) وهذا ذكره الفقهاء على سبيل الفرض كهادتهم ولكن هذا لا يقع فقد قال عليه السلام ( لا يزال هذا الأمر فى قريش ما بقى من الناس اثنان ) وفى رواية ( ما بقى منهم اثنان ) وهذا الحديث ثابت فى الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال النورى فى شرح مسلم بين عليه السلام أن هذا الحكم مستمر إلى يوم القيامة آخر الدنيا ما بقى من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله عليه السلام فمن زمنه إلى الآن الخلافة فى قريش من غير مزاحمة لهم فيها وتبقى كذلك ما بقى اثنان كما قاله عليه السلام ( قلت ) والمتغلبون على النظر فى أمور الرعة بطريق الشوكة لا ينكرون أن الخلافة فى قريش وانما يزعمون أن ذلك بطريق النياحة عنهم ولما تغلب العبيديون على البلاد المصرية والمغربية وغيرها وادعوا الخلافة زعموا أنهم من قريش من ذرية على رضى الله عنه وإن طعن غيرهم فى نسبهم ومع ذلك فلم يكونوا خلفاء الجماعة فما كانت خلافة الجماعة المنفق عليها بعد ادعى بنى العباس والله أعلم وقال أبو العباس القرطبي فى هذا الحديث. هذا خبر عن المشروعية أى لا تتعقد الولاية الكبرى الا لهم مهما وجد منهم أحد انتهى وهذا صرف اللفظ عن ظاهره بغير دليل **﴿الثالثة﴾** قوله (مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم) هو بمعنى قوله فى الرواية الأخرى (فى الخير والشر) وذلك أنهم كانوا فى الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله تعالى وأهل حج بيت الله وكانت العرب تسميهم أهل الله وانتظروا اسلامهم فلما أسلموا وفتحت مكة تبعهم الناس وجاءت وفود العرب من كل جهة ودخل الناس فى دين الله أفواجا وكذلك فى الاسلام هم أصحاب الخلافة والناس تبع لهم وقال بعضهم لعل هذا فى أمر الجور والأئمة المصلين ولا يصح لأن اولئك لا يطلق عليهم اسم الكفر فدل على أن المراد الاخبار عن حالهم فى زمن الجاهلية وأنهم لم يزالوا اشرف الناس وقادتهم **﴿الرابعة﴾** قال القاضى عياض استدل الشافعية بهذا الحديث وما فى معناه مثل قوله عليه الصلاة والسلام الأئمة من قريش وقوله ( قدموا قريشا ولا تقدموها وتعلموا من قريش ولا تعلموها ) على امامة الشافعى وتقديمه على غيره ولا حجة لهم فيه اذ المراد بالأئمة هنا الخلفاء وكذلك بالتقديم



وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ، وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِي الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي »

ولتقديم النبي ﷺ سالما مولى أبي حذيفة يؤم في مسجد قباء وفيهم أبو بكر ومهر وقديحه زيدا وابنه أسامة ومعاذا وغير واحد وقريش موجودون وأما الحديث الآخر في التعليم فليس بصحيح لفظا ولا معنى لاجتماع العلماء على التعليم من غير قرشي ومن الموالى وتعلم قريش منهم وتعلم الشافعي من مالك وابن عيينة وعهد بن الحسن وابن أبي يحيى ومسلم بن خالد الزنجي وغيرهم ممن ليس بقرشي قال النووي هو حجة في مزية قريش على غيرهم والشافعي قرشي (قلت) فداحتج به البخاري في صحيحه على فضل قريش وهو استدلال ظاهر لا ينكر وليس مراد المستدل بهذه الأحاديث أنه لا يكون الفضل والتقدم إلا بذلك وانما هو من أسباب الفضل والتقدم ومن أسباب ذلك أيضا الفقه والقراءة والورع والسنن وغيرها والمستويان في هذه الخصال اذا تميز أحدهما بكونه قرشيا كان ذلك مقصدا له على الآخر فمقصودهم دلالة هذه الأحاديث على تقديم الشافعي على من سواه في العلم والدين بكونه من قريش وهذا أمر لا ينكر وقد قال أبو المباس القرطبي بعد أن ذكر نحو ما ذكره القاضي عياض. إن المستدل بهذا صحبته غفلة فارها من تصميم التقليد طيشة وقد عرفت أن الغفلة انما هي من منكر هذا الاستدلال غفل عن مراد المستنبط ولم يفهم مغزاه وظن أن ذلك مانع له من تقليد من صمم على تقليده والله أعلم

#### الحديث الرابع

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ يَعْصِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ، وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِي الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي »

٦٢ - طرح ثريب ثامن

(فيه) فوائد (الأولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام ومن طريق الأعرج وأبي علقمة وأبي يونس كلهم عن أبي هريرة وافق عليه الشيخان من طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ (أميرى) بدل (الأمير) (الثانية) قوله (من أطاعني فقد أطاع الله) منتزع من قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) وذلك أنه عليه الصلاة والسلام لما كان مبلغاً أمر الله وحكمه ، أمر الله بطاعته فمن أطاعه فقد أطاع أمر الله وتقدير حكمه وقوله (ومن يعصني) في معناه أيضاً وقد قال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً) (الثالثة) قوله (ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني) فيه وجوب طاعة ولاية الأمور وهذا يجمع عليه وإنما تجب الطاعة حيث لم يأمرُوا بمعصية كما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح (إلا أن يؤمر بمعصية فإن أمر بمعصية فلا سم ولا طاعة) وهذا الحديث وما في معناه مقيد لوجوب طاعة الأمراء والسبب في الأمر بطاعتهم اجتماع كلمة المسلمين فإن الخلاف سبب لفساد أحوالهم في دينهم ودنياهم ويستنتج من ذلك أن من أطاع الأمير فقد أطاع الله لأنه أطاع الرسول ومن أطاع الرسول فقد أطاع الله وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) وفي الصحيح عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في عبد الله بن حذافة السهمي بعثه النبي ﷺ في سرية ومعناه أن عبد الله بن حذافة أمرهم بأمر فخالقه بعضهم وأنف على عادة العرب فأنهم كانوا يأنفون من الطاعة فنزلت الآية بسبب ذلك قال الشافعي كانت العرب تأنف من الطاعة للأمراء فلما أطاعوا رسول الله ﷺ أمرهم بطاعة الأمراء وهذا صريح في أن المراد بأولي الأمر الأمراء وفي ذلك أقوال أشهرها قولان أحدهما هذا وبه قال الجمهور والثاني أنهم العلماء وله وجه وهو أن شرط طاعة الأمراء أن يأمرُوا بما يقتضيه العلم وكذلك كان أمراء رسول الله ﷺ وحينئذ تجب طاعتهم فلو أمرُوا بما لا يقتضيه العلم حرمت طاعتهم فإذا الحكم للعلماء والأمر لهم بالأصالة غير أنهم لهم الفتيا من غير جبر وللأمير الفتيا إذا كان من أهلها والجبر (الرابعة) قوله في

## ﴿ كِتَابُ الْقَضَاءِ وَالْأَعْوَى ﴾

### ﴿ بَابُ تَسْجِيلِ الْحَاكِمِ عَلَى نَفْسِهِ ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي)

الرواية الأخرى (أميرى) يحتمل أن يراد به من باشر رسول الله ﷺ ولايته مع أن الحكم لا يختص به فكل أمير للمسلمين عدل فحكمه كذلك وهو داخل في عموم قوله في الرواية الأخرى (الأمير) وتخصيص أميره عليه الصلاة والسلام بالذكر لأنه المراد وقت الخطاب ولأنه سبب ورود الحديث ويحتمل أن لا يراد بذلك تخصيص من باشره عليه الصلاة والسلام بالتولية بل كل أمير عدل ولي بحق فهو أميره لأنه بأمره تولى وبشريعته قام وقد ظهر بذلك أن رواية أميرى والأمير وإن تفاوتتا لفظاً فهما متحدان في المعنى والله أعلم

## ﴿ كِتَابُ الْقَضَاءِ وَالْمَعَاوَى ﴾

### ﴿ بَابُ تَسْجِيلِ الْحَاكِمِ عَلَى نَفْسِهِ ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي) (فيه) فوائد (الأولى) اتفق عليه الشيخان من طريق أبي الزناد عن الأعرج وأخرجه مسلم من طريق عطاء بن مينا كلاهما عن أبي هريرة وفي لفظ لمسلم من طريق الأعرج (سبقت غضبي) (الثانية) قوله (لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ) قال أبو العباس القرطبي: أي لما أظهر قضاءه وأبرزه كيف شاء (قلت) وإنما أحوجه إلى تأويل قضى بأظهر وأبرز، ظنه أن القضاء هنا بمعنى التقدير وهو أعنى التقدير قديم فاحتاج إلى تأويله بظهوره ويحتمل أن المراد بالقضاء هنا الخلق أي لما فرغ من خلق المخلوقات ويدل له قوله في رواية أخرى في الصحيح (لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ)

والروايات يفسر بعضها بعضها والخلق من صفات الفعل فلا يحتاج إلى تأويله بما ذكره الله أعلم ﴿الثالثة﴾ قوله (في كتابه) يحتمل أن يراد به النوح المحفوظ ويحتمل أن يراد به غيره وقوله فهو عنده فوق العرش لا بد من تأويل ظاهر لفظه عنده لأن معناها حضرة الشئ والله تعالى منزله عن الاستقرار والتحيز والجهة فالعندية ليست من حضرة المكان بل من حضرة الشرف أي وضع ذلك الكتاب في محل معظم عنده ﴿الرابعة﴾ قال المازري غضب الله ورضاه يرجعان إلى إرادته لاثابة المطيع ومنفعة العبد وعقاب العاصي وضرر العبد فالأول منهما يسمى رحمة والثاني يسمى غضبا وإرادة الله سبحانه قديمة أزلية بها يريد سائر المراتب فيستحيل فيها الغلبة والسبق وإنما المراد هنا متعلق الإرادة من النفع والضرر فكان رفقته بالخلق ونعمه عندهم أغلب من نقمه وسابقه لها وإلى هذا يرجع معنى الحديث وقد اختلف شيوخنا في معنى الرحمة هل ذلك راجع إلى نفس الإرادة للتنعيم أو إلى التنعيم نفسه وإنما يحتاج إلى هذا الاعتذار على القول بأن ذلك راجع إلى نفس الإرادة وقال القاضي عياض الغلبة هنا والسبق بمعنى والمراد بها الكثرة والعمول كما يقال غلب على فلان حب المال أو الكرم أو الشجاعة إذا كان أكثر خصاله وحكى النووي هذا الكلام الذي نقلناه عن المازري مختصرا عن العلماء وعبر عن الكلام المنقول عن القاضي بقوله قالوا وذكر أبو العباس القرطبي نحو هذا الكلام وزاده أيضا بقوله كيف لا وابتدأوه الخلق وتكمله وإتقانه وترتيبه وخلق أول نوع الإنسان في الجنة كل ذلك برحمته السابقة وكذلك ما رتب على ذلك من النعم والالطاف في الدنيا والآخرة وكل ذلك رحمة متلاحقة ولو بدأ بالانتقام لما كمل لهذا العالم نظام ثم العجب أن الانتقام به كملت الرحمة والانعام وذلك أن بانتقامه من الكافرين كملت رحمته على المؤمنين إذ بذلك حصل خلاصهم وإصلاحهم وتم لهم دينهم وفلاحهم فظهر لهم قدر رحمة الله عليهم في صرف ذلك الانتقام عنهم فقد ظهر أن رحمته سبقت غضبه وإنعامه غلب انتقامه (قلت) ولا بد من حمل ذلك على المؤمنين فإن الكفار أكثر منهم وليس لهم في الآخرة إلا الغضب المحض

﴿بَابُ مَنْ قَالَ لَا يَقْضِي بَعْلَهُ﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «رَأَى عِيسَى  
ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ عِيسَى سَرَقْتَ؟ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، قَالَ عِيسَى آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَبْتَ بِصُرِي»

فباعتبارهم يكون الغضب أغلب من الرحمة فإذا هاننا ذلك على المؤمنين لم يكن  
عليه إشكال وقد يقال إذا ضم إلى رحمة الله للمؤمنين رحمته الدنيوية للكفار  
صارت الرحمة أغلب من الغضب والاول أظهر ويدل له أن الحديث إنما سبق  
للمؤمنين في معرض الرجاء والترغيب فيما عند الله والوعد برحمته وأيضا فأنما  
تتم المقايسة بين الرحمة والغضب في حق من يحتسبهما وهو المؤمن أما الكافر فلا حظ  
له في دار البقاء الأبدى في الرحمة فلا يدخل في المقايسة لعدم إمكانها في حقه والله أعلم  
﴿الخامسة﴾ استأنس به المصنف رحمه الله لما يفعله الحكام من تسجيل الأمور  
التي يحكمون بها وجعل نسخة في ديوان الحكم وأخرى مع الختم لأن الله  
تعالى حلیم بكل شيء غني عن التذكير غير محتاج إلى كتابة تهديراته وإنما  
فعل ذلك ليقتدي به خلقه من حكام الدنيا في ضبط حقوق الناس بكتابتها  
وتسجيلها لأنه أعون على تذكرها وأقرب إلى حفظها كما قبل في خلقه السموات  
والأرض في ستة أيام أن ذلك تعليم خلقه الثاني في الأمور والتؤدة فيها فإنه  
سبحانه وتعالى قادر على خلقها وخلق أمثالها في أقل من طرفة عين قال  
تعالى «انما أمرنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون»

﴿بَابُ مَنْ قَالَ لَا يَقْضِي بَعْلَهُ﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «رَأَى عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَجُلًا  
يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ عِيسَى سَرَقْتَ؟ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَالَ عِيسَى آمَنْتُ بِاللَّهِ  
وَكَذَبْتَ عَيْنِي» (فيه) فوائد (الاولى) اتفق عليه الشيخان من هذا الوجه  
ولفظ مسلم (وكذبت نفسي) (الثانية) قال أبو العباس القرطبي ظاهر قوله

### باب الاستهـام على اليمين

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إذا أكره  
الاثنان على اليمين واستحباها فليستهما عليها » لفظ أبي داود

سرق أنه | خبر وكأنه حقق السرقة عليه لأنه رآه قد أخذ مالا لغيره من حرز  
في خفية ويحتمل أن يكون استفهما له عن تحقيق ذلك فحذف همزة الاستفهام  
وحذفها قليل وقول الرجل كلا تقى لذلك ثم أكد به باليمين ( قلت ) احتمال  
الاستهـام بعيد لقوله أو لا ( رأى عيسى رجلا يسرق ) فعجزم بتحقيق سرقته  
﴿ الثالثة ﴾ قال القاضي عياض : ظاهره صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر لي  
من ظاهر سرقته . فلعله أخذ ماله فيه حق أو باذن صاحبه أو لم يقصد الأخذ  
إلا للتقليب والنظر وصرفه إلى موضعه ، أو ظهر لعيسى أولا بظاهر مديده وإدخالها  
في متاع غيره أنه أخذ منه شيئا فلما حلف له أسقط ظنه وتركه والله أعلم  
﴿ الرابعة ﴾ قال أبو العباس القرطبي يستفاد من هذا درء الحد بالشبهات ﴿ الخامسة ﴾  
استدل به المصنف رحمه الله على منع القضاء بالعلم وفي المسألة خلاف مشهور والراجح  
عند المالكية والحنابلة منعه مطلقا وعند الشافعية جوازه إلا في حدود الله تعالى  
خاصة فيجتنع الحكم فيها بالعلم وهذه الصورة من حدود الله تعالى فامتناع  
عيسى عليه الصلاة والسلام من الحكم فيها بأقامة الحد عليه محتمل لأن تكون  
شريعته منع الحكم بالعلم مطلقا ولأن [ تكون ] شريعته منع الحكم بالعلم في حدود الله  
تعالى وهذا منها ولا نه لم يتحقق السرقة على ما تقدم احتمالا ثم هذا الاستدلال من أصله  
مبنى على أن شرع من قبلنا شرع لنا وفي المسألة خلاف مشهور معروف في  
كتب الأصول والله أعلم

### باب الاستهـام على اليمين

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إذا أكره الاثنان على  
اليمين واستحباها فليستهما عليها » رواه أبو داود وهو عند البخاري بلفظ آخر

وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ بِلَفْظٍ (إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَهْمُوا بَيْنَهُمْ أَيْهَمُ يَحْلِفُ»

(فيه) فوائد (الأولى) رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل وسلمة بن شعيب كلاهما عن عبد الرزاق بلفظ (أو استحباها) وأخرجه البخاري عن اسحاق بن نصر عن عبد الرزاق بلفظ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا فَأَمَرَ أَنْ يَسْهَمَ عَنْهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيْهَمُ يَحْلِفُ» (الثانية) قوله (إذا أكره الاثنان على اليمين واستحباها) كذا وقع في أصلنا بالواو والظاهر إن صح ذلك أنها بمعنى أو كما في رواية أبي داود وليس المراد بذلك الاكراه الحقيقي فإن الانسان لا يكره على اليمين وإنما معناه إذا توجهت اليمين على اثنين وأرادا الحلف سواء كانا غير مختارين كذلك بقلبيهما وهو معنى الاكراه أو غير مختارين لذلك بقلبيهما وهو معنى استحباب ذلك وتنازعا في الابتداء فلا يقدم أحدهما على الآخر بالتمهي بل بالقرعة وهو المراد بالاستهام يقال استهموا أي اقترعوا (الثالثة) حمل بعضهم هذا الحديث على ما إذا تنازع اثنان عينا ليست في يد واحد منهما فيقر ولا بينة لهما فقرع بينهما فمن خرجت قرعته حلف وأخذها وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم من طريق أبي رافع عن أبي هريرة أن رجلين اختصما في متاع إلى النبي ﷺ ليس لواحد منهما بينة فقال النبي ﷺ استهما على اليمين ما كان، أحبا ذلك أوكرها قال الخطابي معنى الاستهام هنا الاقتراع يريد أنهما يقتراعا فأيهما خرجت له القرعة حلف وأخذها وروى ما يشبه هذا عن علي بن أبي طالب قال حنظل بن المعتمر أوتي على بعغل وجد في السوق يباع فقال رجل هذا بعغلي لم أبعه ولم أهبه قال ونزع على ما قال بخمسة يشهدون قال وجاء آخر يدعيه فزعم أنه بغله وجاء بشاهدين قال فقال علي إن فيه قضاء وصلحا وسوف أئين لكم ذلك كله أما صلحه أن يباع البغل فيقسم على سبعة أسهم لهذا خمسة ولهذا اثنان وإن لم يصطلحوا إلا القضاء فإنه يحلف

### ﴿كِتَابُ الشَّهَادَاتِ﴾

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ «لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) شَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيُّنَا الَّذِي لَا يَظْلِمُ نَفْسَهُ؟ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ الَّذِي تَعْنُونَ أَلَمْ تَسْمَعُوا مَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (يَا بَنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) إِنَّمَا هُوَ الشِّرْكُ»

أُحْدِ الْخَصْمَيْنِ أَنَّهُ بَغْلُهُ مَا بَاعَهُ وَلَا وَهْبُهُ فَإِنْ تَشَاحَحْتُمَا أَيُّكُمْ يَحْلِفُ أَقْرَعَتْ بَيْنَكُمَا عَلَى الْحَلْفِ فَأَيُّكُمَا قَرَعَ حَلْفَهُ، قَالَ قَضَى بِهَا وَأَنَا شَاهِدٌ ﴿الرَّابِعَةُ﴾ وَأَمَّا رَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا) فَيَحْتَمِلُ أَنْ أُولَئِكَ الْقَوْمُ لَمْ يَكُونُوا مُتَنَازِعِينَ بِحَيْثُ إِنْ كُلُّ وَاحِدٍ يَدْعِي تَقْيِضَ مَا يَدْعِي صَاحِبُهُ بَلْ كَانُوا مَدْعَى عَلَيْهِمْ بِأَمْرٍ وَاحِدٍ كَوَضْعِ أَيْدِيهِمْ عَلَى عَيْنٍ وَنَحْوِهَا فَأُجَابُوا بِالْإِنْكَارِ وَتَوَجَّهَتْ عَلَيْهِمُ الْيَمِينُ فَصَارُوا مُتَسْرِعِينَ إِلَى الْحَلْفِ، وَلَا جَائِزُ أَنْ يَقَعَ حَلْفُهُمْ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَقَعُ مَعْتَبَرًا بِهِ إِذَا صُدِرَتْ لِقَائِي الْحَاكِمِ فَقَطَعَ الزَّعَاعَ بَيْنَهُمْ بِالْقِرْعَةِ فَمِنْ خَرَجَتْ لَهُ الْقِرْعَةُ بَدِئًا بِهِ وَهَذَا وَاضِحٌ لَا يُلْزَمُ عَلَيْهِ الْأَشْكَالُ الَّذِي فِي رَوَايَةِ الْمُصَنِّفِ وَأَبِي دَاوُدَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

### ﴿كِتَابُ الشَّهَادَاتِ﴾

#### ﴿الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ﴾

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ (قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) أُولَئِكَ لَهُمُ الْآمَنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ) شَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيُّنَا الَّذِي لَا يَظْلِمُ نَفْسَهُ؟ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ الَّذِي تَعْنُونَ أَلَمْ تَسْمَعُوا مَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (يَا بَنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ) إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ إِنَّمَا هُوَ الشِّرْكُ (فِيهِ) فَوَائِدُ ﴿الْأَوَّلَى﴾ اتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَاقِمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﴿الثَّانِيَةَ﴾ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ هَكَذَا



وقع الحديث هنا في صحيح مسلم ووقع في صحيح البخاري لما نزلت الآية قال أصحاب رسول الله ﷺ أينما لم يظلم نفسه فأُنزل الله تعالى إن الشرك لظلم عظيم وأعلم النبي ﷺ أن الظلم المطلق هناك المراد به هذا المقيد وهو الشرك فقال لهم النبي ﷺ بعد ذلك ليس الظلم على إطلاقه وعمومه كما ظننتم إنما الشرك كما قال لقمان لابنه فالصحابا رضى الله عنهم حملوا الظلم على عمومته والمتبادر إلى الأفهام منه وهو وضع الشيء في غير موضعه وهو مخالفة الشرع فشق عليهم إلى أن أعلمهم النبي ﷺ بالمراد بهذا الظلم انتهى (قلت) وتبين بذلك حمل الإيمان هنا على التصديق فهو الذي يلبسه أى يخلطه ويمنع وجوده الشرك أما لو حمل على الأعمال فإنه يخلطها غير الشرك من الظلم والمعاصي والله أعلم ﴿الثالثة﴾ فيه أن المعاصي لا تكون كفر ﴿الرابعة﴾ لا يخفى أن المراد بالعبد الصالح لقمان وهو مصرح به في رواية أخرى وقد يستدل بوصفه بذلك خاصة على أنه ليس نبيا وبه قال الجمهور وقال الامام أبو اسحاق الشنبلي اتفق العلماء على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا إلا عكرمة فإنه قال كان نبيا وتفرده بهذا القول وأما ابن لقمان الذي قال لا تشرك بالله فقيل اسمه (أنعم) والله أعلم ﴿الخامسة﴾ أورده المصنف رحمه الله في الشهادات كأنه للاستدلال به على أن مطلق الظلم والمعصية لا يخرج الانسان عن العدالة ولا يبطل الشهادة لقول الصحابة رضى الله عنهم فأينا الذي لم يظلم نفسه وتقرير النبي ﷺ لهم على ذلك وهو كذلك فان الصغيرة إذا لم يحصل الاصرار عليها لا تخرج عن العدالة وقد قال الشافعي رضى الله عنه ليس أحد بمحض الطاعة حتى لا يخلطها بمعصية ولا بمحض المعصية حتى لا يخلطها بطاعة فمن غلبت طاعته على معصيته فهو العدل ومن غلبت معاصيه على طاعته فهو الفاسق ﴿السادسة﴾ وكان والدي رحمه الله أورد أولا هذا الحديث في كتاب الطهارة للاستدلال به على أن التشريك في العبادة مفسد لها كما أن التشريك في الألوية مفسد للإيمان ثم نقله إلى هذا الموضع لما ذكرناه والاستدلال المذكور أيضا لا بأس به والشيخ رحمه الله لما التزم هذه التراجم المحصورة التي قيل فيها (إنها أصح الأسانيد) وقعت له فيها أحاديث ليست

وعن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال (من شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه)

فقهية فاحتاج إلى مثل هذا وهو فقه دقيق إن أنصفت وتكلفت إن أسرفت والعلم عند الله

### الحديث الثاني

وعن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال من شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج واتفق عليه الشيخان من طريق عراك بن مالك بلفظ (إن أشر الناس ذو الوجهين) وأخرجه مسلم من طريق سعيد بن المنسب وأبي زرعة بن عمرو بلفظ تجمدون من شر الناس ذا الوجهين الحديث كلهم عن أبي هريرة (الثانية) قال ابن عبد البر هذا حديث ظاهره كباطنه وباطنه كظاهره في البيان عن ذم من هذه حاله وقد تأوله قوم على أنه الذي يرأى بعمله ويرى للناس خشوعاً واستكانة ويومهم أنه يخشى الله حتى يكرموا وليس الحديث على ذلك وقوله (يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه) يرد هذا التأويل ثم روى عن أبي هريرة مرفوعاً (لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أميناً) وعن أنس مرفوعاً (من كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين في الآخرة من نار يوم القيامة) قال ومن هذا الحديث أخذ القائل قوله : يكسر لي حين يلقاني وإن غبت شتم،

وقال النووي في توجيه الحديث سببه ظاهر لأنه تنافى محض وكذب وخداع وتحيل على اطلاع على أسرار الطائفتين وهو الذي يأتي كل طائفة بما يرضيها ويظهر لها أنه منها في خير أو شر وهي مداينة محرمة ثم ذكر الحديث بعد ذلك وبوب عليه باب ذم ذي الوجهين وتحريم فعله قال والمراد من يأتي كل طائفة ويظهر أنه منهم ومخالف للآخرين مبغض فإن أتى كل طائفة بالأصالح ونحوه فحمود وقال أبو العباس القرطبي

إنما كان ذو الوجهين من شر الناس لأن حاله حال المنافقين إذ هو متعلق بالباطل وبالكذب مدخل للفساد بين الناس والشُرور والتقاطع والعدوان والبغضاء والتنافر (الثالثة) (فأقول) كيف الجمع بين هذا الحديث وبين الحديث الآخر الثابت في الصحيحين عن عائشة رضي عنها «أن رجلاً استأذن على النبي ﷺ قال إئذنوا له فبئس أخو العشيرة فلما دخل ألان له القول فقلت يا رسول الله قلت له الذي قلت ثم أذنت له القول؟ قال يا عائشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء فحشه» (قلت) لا منافاة بينهما فإنه عليه الصلاة والسلام لم يثن عليه في وجهه ولا قال كلاماً يضاد ما قاله في حقه في غيبته إنما تألفه بشيء من الدنيا مع لبن الكلام له وإنما فعل ذلك تألفاً له ولا مثاله على الإسلام ولم يكن أسلم في الباطن حينئذ وإن كان قد أظهر الإسلام فبين عليه الصلوة والسلام حاله ليعرف ولا يغتر به وتألفه رجاء صحة إيمانه وقد كان منه في حياة النبي ﷺ وبعده ما دل على ضعف إيمانه وارتد مع المرتدين وجرى به أسيراً إلى أبي بكر رضي الله عنه (الرابعة) أوردته المصنف رحمه الله هنا للاستدلال به على أن من كان بهذه الصفة لا تقبل شهادته لأنه إن كان شر الناس أو من شر الناس فليس ممن يرضى وقد قال الله تعالى (ممن ترضون من الشهداء) ولا شك في دلالة هذا الحديث على تحريم هذا الفعل وأنه كبيرة ومن كان بهذه الصفة فهو مردود الشهادة (الخامسة) وصفه بأنه شر الناس ذم عظيم والظاهر أنه يؤول على الرواية الأخرى التي فيها من شر الناس وقد يؤول على أنه شر هؤلاء الناس المتضادين فإن كل فرقة من الفرقتين المتضادتين المتعاندتين مجانبة للأخرى مظهرة لعداوتها لا يتمكن من الإطلاع على أسرارها وهذائمه بل يخادع الفرقتين ويطلع على أسرارهم فهو شر من الفرقتين معاً والله أعلم

وعنه أن رسول الله ﷺ قال « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تحسسوا ، ولا تنافسوا ولا تنافسوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تتدابروا ولا تتدابروا »

نَحَاسِدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ۖ وَعَنْ  
هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِيَّاكُمْ) فَذَكَرَهُ  
دُونَ قَوْلِهِ (وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ قَالَ: «لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ  
إِخْوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ»

وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ۖ وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
(إِيَّاكُمْ فَذَكَرَهُ دُونَ قَوْلِهِ وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا)

#### الحديث الرابع

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا)  
وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ ۖ (فِيهِمَا)  
فَوَائِدُ (الْأُولَى) الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ أَخْرَجَهُ مِنَ الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ الشَّيْخَانِ وَأَبُو دَاوُدَ وَهُوَ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ طَرَقَ أُخْرَى ۖ وَالْحَدِيثُ الثَّانِي أَخْرَجَهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ الشَّيْخَانِ  
وَأَبُو دَاوُدَ أَيْضًا وَرَوَاهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ جَمَاعَةٌ وَلَفْظُ رَوَايَةِ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ  
مَالِكٍ (أَنْ يَهْجُرَ) قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَسَأُرَدُّ رَأْيَ الْمُوطَّأِ يَقُولُونَ (يَهْجُرُ) قَالَ وَقَدْ  
زَادَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ مَالِكٍ (وَلَا تَنَافَسُوا) وَقَالَ هِزَّةُ  
الْكُتْنَانِي: لَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ مَالِكٍ (وَلَا تَنَافَسُوا) غَيْرَ سَعِيدِ  
ابْنِ أَبِي مَرْيَمٍ وَقَدْ رَوَى هَذِهِ اللَّفْظَةَ (وَلَا تَنَافَسُوا) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ اسْمَعِيلَ  
عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ وَعَدَّ الْخَطِيبُ ذَلِكَ مِنَ الْمُدْرَجِ وَقَالَ قَدُوهَمُ فِيهِ ابْنُ أَبِي  
مَرْيَمٍ عَلَى مَالِكٍ وَإِنَّمَا يَرُويها مَالِكٌ فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ (الثَّانِيَةِ) قَوْلُهُ  
(إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَانَ الظَّنَّ أَكْثَرُ الْحَدِيثِ) قَالَ الْخَطَّابِيُّ يَرِيدُ إِيَّاكُمْ وَسُوءَ الظَّنِّ  
وَتَحْقِيقَهُ دُونَ مَبَادِيءِ الظَّنِّ الَّتِي لَا تَمْلِكُ قَالَ النَّوَوِيُّ وَمَرَادُ الْخَطَّابِيِّ

أن المحرم من الظن ما يصير صاحبه عليه ويستمر في قلبه دون ما يمرض في القلب ولا يستقر فإن هذا لا يكلف به كما قال في الحديث تجاوز الله تعالى عما تحدثت به الأمة أنفسهم لم تتكلم أو تعمل وسبق تأويله على الخواطر التي لا تستقر ونقل ابن عبد البر والقاضي عياض عن سفیان الثوري أن الظن الذي يائمه به أن يظن ظناً ويتكلم به فان لم يتكلم لم يائمه قال القاضي عياض وقيل يحتمل أن المراد الحكم في الشرع بالظن المجرد دون بناء على أصل ولا تحقيق نظر واستدلال قال النووي وهذا ضعيف أو باطل والصواب الأول (الثالثة) قال أبو العباس القرطبي الظن هنا هو التهمة وحمل التحذير والنهي إنما هو تهمة لا سبب لها بوجه كمن يتهم بالفاحشة أو بشرب الخمر ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك ودليل كون الظن هنا بمعنى التهمة قوله بعده (ولا تجسسوا ولا تجسسوا) وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداء ف يريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ويتبصر ويتسمع ليحقق ما وقع له من تلك التهمة فنهى النبي ﷺ عن ذلك وقد جاء في بعض الحديث (إذا ظننت فلا تحقق) وقال تعالى «وظننهم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً» وذلك أن المناققين تطيروا برسول الله ﷺ وبأصحابه حين انصرفوا إلى الحديبية فقالوا إن محمداً وأصحابه أكلة رأس فلن يرجعوا إليكم أبداً فذلك ظنهم السيء الذي ونجهم الله عليه وهو من نوع ما نهى الشرع عنه إلا أنه أقبح النوع فأما الظن الشرعي الذي هو تغليب أحد المجوزين أو بمعنى اليقين فغير مراد من الحديث ولا من الآية يقينا فلا يلتفت لمن استدلل بذلك على إنكار الظن الشرعي كما قررناه في الأصول (الرابعة) هذا الحديث موافق لقوله تعالى «يأياها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً» وقد تبين بالآية الكريمة أن المراد بالظن في الحديث بعضه لقوله (اجتنبوا كثيراً من الظن) والمراد انتهاك الأعراض المسلمين بظن السوء فيهم وقد ذكر بعضهم أن سياق الآية يدل على غاية صون الأعراض لأنه تعالى نهى عن الخوض في ذلك بالظن فقد يقول القائل أنا لا أقول بالظن ولكن أتجسس فأتكلم عن تحقيق فقال تعالى «ولا تجسسوا»

وقد يقول القائل لا أتجسس بل ظهر في هذا الأمر وتحقيقه من غير تجسس فقال  
 تعالى ( ولا يغتب بعضهم بعضاً ) (الخامسة) قال ابن عبد البر احتج قوم من  
 الشافعية بهذا الحديث ومنه في إبطال الذرائع في البيوع وغيرها قالوا وأحكام  
 الله تعالى على الحقائق لا على الظنون فغير جائز أن يقول إنما أردت بهذا البيع  
 كذا بخلاف ظاهره لانكار فاعله أنه أراد أنه ثم ذكر عن عمر رضى الله عنه أنه  
 قال: لا يحل لامرئ مسلم يسمم من أخيه كلمة أن يظن بها سوءاً وهو يجدها  
 في شيء من الخير مصدراً، قال ابن عبد البر ومن حجة من ذهب إلى القول بالذرائع  
 وهم أصحاب الرأي من الكوفيين ومالك وأصحابه من المدنيين من جهة الأثر  
 حديث عائشة رضى الله عنها في قصة زيد بن أرقم وهو حديث يدور على امرأة  
 مجهولة وليس عند أهل الحديث بحجة (السادسة) إن قلت كيف يكون الظن أ كذب  
 الحديث والذي يظهر أن يكون التعمد الذي لا يستند إلى ظن أصلاً أشد في الكذب وأبلغ  
 فهو حينئذ كذب الحديث ( قلت ) لعل المراد الحديث الذي له استناد إلى شيء  
 إلا أن ذلك الشيء لا يجوز الاستناد إليه ولا الاعتماد عليه فبولغ فيما كان  
 كذلك أن جعل كذب الحديث زجراً عنه وتنقيراً، وأما الاختلاق الناشئ  
 عن تعمد فأمره واضح (المابعة) قوله (ولا تتجسسوا ولا تجسسوا) الأول بالحاء  
 المهملة والثاني بالجيم قاله النووي وكلاهما بتشديد السين الأولى وفيهما معا حذف  
 إحدى التائين وأصله ولا تتجسسوا ولا تتجسسوا لحذف أحدهما تخفيفاً واختلاف  
 في التحسس والتجسس غلب الخطابي وابن عبد البر وغيرها إلى أنهما بمعنى  
 واحد والجمع بينهما على سبيل التأكيذ قال الخطابي معناه لا تبجسوا عن عيوب  
 الناس ولا تبجسوا أخبارهم والتجسس طلب الخير، ومنه قوله تعالى ( يا بني اذهبوا  
 فتحسسوا من يوسف وأخيه ) قال ابن عبد البر هو البحث والتطلب لمعايب الناس  
 ومساوئهم إذا ظنت واستريت وأصل هذه اللفظة في اللغة من قولك حس الثوب  
 أي أدركه بحسه وجسه من الحسة والحسة وذهب آخرون إلى أن معناها مختلف  
 وقال أبو العباس القرطبي إن ذلك أشبه وقال بعضهم انتحس بالحاء الاستماع  
 لحديث القوم والجيم البحث عن العورات وقيل بالجيم التفتيش عن بواطن الأمور

وأكثر ما يقال في الشر، والجاسوس صاحب سر الشر والناموس صاحب سر الخير، وبالجملة البحث عما يدرك بالحس بالعين أو الأذن وقال أبو العباس القرطبي إنه أعرف وقيل بالجيم أن تطلب لغيرك وبالجملة أنت تطلب لنفسك قاله ثعلب **﴿الثامنة﴾** فيه تحريم التجسس وهو البحث عن معائب الناس كما تقدم ولا فرق في ذلك بين الماضي والعصريين قال ابن عبد البر وذلك حرام كالغيبية أو أشد من الغيبة قال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم » الآية قال فالقرآن والسنة وردا جميعا بأحكام هذا المعنى وهو قد اشتهر في زماننا فانا لله وإنا إليه راجعون ثم روى عن زيد بن وهب قال. أتى ابن مسعود فقبل له هذا فلان تقطر لحيته خمرا فقال عبد الله أنا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر لنا منه شيء نأخذ به، قال وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى « ولا تجسسوا » قال خذوا ما ظهر ودعوا ما ستره الله تعالى **﴿التاسعة﴾** قوله (ولا تنافسوا) هو بمحذف إحدى التائين أيضا وأصله تتنافسوا ومعنى التنافس الرغبة في الشيء وفي الانفراد به قاله النووي قال وقيل معنى الحديث التمادي في الرغبة في الدنيا وأسبابها وحفظها انتهى وأما التنافس في الخير فمأثور به كما قال تعالى (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) أي في الجنة وثوابها قال أبو العباس القرطبي وكأن المنافسة هي الغبطة وقد أبدى من فسرهما بالحمد لا سيما في هذا الحديث فإنه قد قرن بينها وبين الحمد في سياق واحد فدل على أنهما أمران متغايران **﴿العاشرة﴾** فيه النهي عن الحمد وهو معنى زوال النعمة وأما قوله عليه الصلاة والسلام لا حمدا لا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وأطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وأطراف النهار فقد تجاوز فيه باطلاق الحمد على هاتين الخصلتين والواقع فيهما ليس حسدا حقيقة وإنما هو غبطة فإنه لم يتمن زوال تلك الخصلة عن ذلك الشخص وإنما تمنى أن يكون له مثلها وهذا ليس حمدا ولو كان في الأموال وأمور الدنيا والله أعلم **﴿الحادية عشرة﴾** أن قلت إذا وقع في خاطر إنسان كراهة آخر بحيث بلغت به كراهته إلى أن يتمنى زوال نعمته لكنه لم يشع ذلك ولا

أظهره ولا رتب عليه مقتضاه كيف يكون مأثوما بذلك وقد عرف ان  
الخواطر مرفوعة عن هذه الامة (قلت) اذا لم يسترسل في ذلك ولم يتسبب  
في تأكيد اسباب الكراهة المؤدية لذلك وكان مع هذا التمني بحيث لو تمكن  
من ازالة تلك النعمة لم يزها ولم يسع في إخراجها عنه وانما عنده خواطر  
لا يقدر على دفعها ولا يسعى في تنفيذ مقصودها فينبغي ان لا يكون  
عليه في ذلك حرج وقد روى ابن عبد البر في التمهيد عن الحسن البصري  
قال ليس أحد من ولد آدم إلا وقد خلق معه الحسد فمن لم يجاوز ذلك إلى البغى (١)  
والظلم لم يتبعه منه شيء ثم قال وروى عن النبي ﷺ بأسناد لا أحفظه في وقتي  
هذا أنه قال (اذا حسدتهم فلا تبغوا) (٢) وإذا ظننتم فلا تحققوا وإذا نظرتهم فامضوا  
وعلى الله فتوكلوا) ثم قال وذكر عبد الرزاق عن ميمر عن اسمعيل بن أمية قال  
قال رسول الله ﷺ (ثلاث لا يسلم منها أحد الطيرة والظن والحسد ، قيل فما  
المخرج منهن يا رسول الله قال إذا تطيرت فلا ترحم وإذا ظننت فلا تحقق وإذا  
حسدت فلا تبغ) (الثانية عشرة) قوله ولا تبغضوا أى لا تتعاطوا أسباب البغض  
لأن الحب والبغض معان قلبية لا قدرة للإنسان على اكتسابها ولا يملك التصرف  
فيها كما قال عليه الصلاة والسلام ( اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك  
ولا أملك) يعنى الحب والبغض قاله أبو العباس القرطبي قال القاضي قال بعض أصحاب  
المعاني (تبغضوا) إشارة الى النهي عن الاهواء المضرة الموجبة للتبغض (الثالثة  
عشرة) قوله (ولا تدايروا) قال الخطابي معناه لا تهاجروا بالتصارم مأخوذ من  
الرجل دبره أخاه إذا رآه وإعراضه عنه ، وقال المؤرخ قوله (ولا تدايروا) معناه  
تولية أنبيوا ولا تستأثروا واحتج بقول الأعشى

ومستدير بالذي عنده \* عن الماذلات وإرشادها

وقال بعضهم إنما قيل للمستأثر مستدبرا لأنه يولى عن أصحابه إذا  
استأثر بشيء دونهم وقال المازري التدار المعاداة يقال دأبرت الرجل  
عاديته وقيل معناه لا تقاطعوا ولا تهاجروا لأن المهاجرين إذا ولي أحدهما عن  
صاحبه فقد ولأه دبره وقال ابن عبد البر التدار الاعراض وترك الكلام

(١) نسخة (التمنى) بدل (البغى) (٢) نسخة (تتمنوا) بدل (تبغوا)



والسلام ونحو هذا وإنما قيل للأعراض تدابر لأن من أبغضته أعرضت عنه ومن أعرضت عنه وليته ديرك، وكذلك يصنع هو بك ومن أحببته أقبلت عليه وواجهته تسره ويسرك فمعنى تدابروا وتقاطعوا وتباغضوا معنى متداخل متقارب وقال القاضي عياض قيل لا تدابروا أي لا تتخاذلوا ولا يبغي بعضكم لبعض الغوائل بل تعاونوا على البر والتقوى وقال أبو العباس القرطبي لا تدابروا أي لا تقهلووا فعل المتباغضين الذين يدبر كل واحد منهما عن الآخر أي يوليه دبره فعل المعرض قال ابن عبد البر تضمن هذا الحديث أنه لا يجوز أن يبغض المسلم أخاه ولا يدبر عنه بوجهه إذا رآه ولا يقطعه بعد صحبتته له في غير حرمة أو في حرمة يجوز له العفو عنه ولا يحسده على نعمة الله عنده حسداً يؤذيه به ولا ينافسه في دنياه وحسبه أن يسأل الله من فضله (الرابعة عشرة) قوله (وكونوا عباد الله إخواناً) قال أبو العباس القرطبي أي كونوا كأخوان النسب في الشفقة والمحبة والرحمة والمواساة والمعاونة والنصيحة وقوله في بعض طرقه في الصحيح كما أمركم الله (يحتمل أن يريد به هذا الأمر الذي هو قوله كونوا إخواناً لأن أمره عليه الصلاة والسلام هو أمر الله وهو مبلغ ويحتمل أن يريد بذلك قوله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) فانه خبر عن المشروعية التي ينبغي للمؤمنين أن يكونوا عليها فمعنى الأمر (الخامسة عشرة) قوله (لا يحل لمسلم أن يجر أخاه فوق ثلاث ليل) (١) قال النووي قال العلماء في هذا الحديث تحريم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث ليل وإاحتها في الثلاث الأولى بنص الحديث والثاني بمفهومه قالوا وإنما عني عنها في الثلاث لأن الأدمى مجبول على الغضب وسوء الخلق ونحو ذلك فمعنى عن الهجرة في الثلاث ليذهب ذلك العارض وقيل إن الحديث لا يقتضي إباحة الهجرة ثلاثاً وهذا على مذهب من يقول لا يحتج بالمفهوم ودليل الخطاب (قلت) وقد ورد في ذلك من التشديد ما في سنن أبي داود وغيره (٢) عن أبي هريرة مرفوعاً فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار (السادسة عشرة) قال أبو العباس القرطبي المعتبر ثلاث ليل فإن بدأ بالمجرة في بعض يوم فله أن

(١) نسخة [فوق ثلاث] بدون ليل (٢) نسخة [أبي داود] دون وغيره

م ٧ - طرح ترتيب ثامن

يلغى ذلك البعض ويعتبر ليلة ذلك اليوم فيكون أول الزمان الذي أبيضت فيه  
الهجرة تم بانقصال الليلة الثالثة (قات) الظاهر ان المراد ثلاث ليال بأيامها فان  
العرب تزخر بالليالي والأيام تبع لها وليست الليالي مقصودة في الكلام فيها  
فان الليالي ليست محل الكلام غالباً وإنما يظهر أثر التهاجر في وقت اجتماع الناس  
ولقاء بعضهم بعضاً وهو النهار غالباً فاذا بدأ بالهجرة من وقت الظهر يوم السبت  
استمر حوازيها الى ظهر يوم الثلاثاء كما قالوه في مدة مسح الخفين للمسافر والله أعلم  
﴿السابعة عشرة﴾ هذا التحريم محله في هجران ينشأ عن غضب لا أمر جائز لا تعلق  
له بالدين فأما الهجران لمصلحة دينية من معصية أو بدعة فلا منع منه وقد أمر النبي  
ﷺ بهجران كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع رضي الله عنهم  
قال ابن عبد البر وفي حديث كعب هذا دليل على أنه جائز أن يهجر المرء أخاه إذا  
بدت له منه بدعة أو فاحشة يرجو أن يكون هجرانه تأديباً له وزجراً عنها وقال ابو  
العباس القرطبي فأما الهجران لأجل المعاصي والبدعة فواجب استصحابه إلى  
أن يتوب من ذلك ولا يختلف في هذا وقال ابن عبد البر أيضاً أجمع العلماء على  
أنه لا يجوز للمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يخاف من مكالمته وصلته  
ما يفسد عليه دينه أو بولد به على نفسه مضرة في دينه أو دنياه فان كان  
كذلك رخص له في مجانبته ورب صرم جميل خير من مخالطة مؤذية وقال الخطابي  
فأما هجران الوالد والولد والزوج والوجة ومن كان في معناها فلا يضيق (١) أكثر  
من ثلاث وقد هجر رسول الله ﷺ نساءه شهراً ﴿الثامنة عشرة﴾ قال مالك  
والشافعي والجمهور وزول الهجرة بمجرد سلامه عليه وهو ظاهر قوله عليه الصلاة  
والسلام (وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) وقال أحمد بن حنبل لا يزول بمجرد ذلك بل لا بد  
أن يعود معه إلى الحال التي كان عليها من الكلام والاقبال وقال ابن القاسم  
وأحمد بن حنبل إن كان يؤذيه لم يقطع السلام هجرته قال القاضي عياض وعندنا  
أنه إذا اعتزل كلامه لم تقبل شهادته عليه وإن سلم عليه وقال النووي قال  
أصحابنا ولو كاتبه أو راسله عند غيبته عنه هل يزول إثم الهجرة ؟ فيه وجهان

عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لِيُسَلِّمَ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَأْرُ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ) لَمْ يَقُلْ مُسَلِّمٌ

أحدهما أنه لا يزول لأنه لم يكلمه وأصحهما يزول لئوال تلك الوحشة ﴿التاسعة عشرة﴾  
قال النووي قوله (لا يحل لمسلم) قد يحتاج به من يقول الكفار غير مخاطبين  
بفروع الشريعة والأصح أنهم مخاطبون بها وإنما قيد بالمسلم لأنه الذي يقبل  
خطاب الشرع وينتفع به ﴿العشرون﴾ قوله (أن يهجر أخاه) يدل على أن  
له هجران الكافر وهو كذلك فإنه لا موالاة ولا مناصرة بينه وبينه ﴿الحادية  
والعشرون﴾ أورد المصنف رحمه الله هذين الحديثين هنا للاستدلال بهما على  
أن من خالف ذلك واتصف بغيره من هذه الأوصاف كانت شهادته مردودة  
إما مطلقا وإما على من عاداه وأبغضه، وهذا الاستدلال يحتاج معه إلى ضمنية  
أخرى وهي أن مرتكب المنهي عنه مردود الشهادة إما مطلقا وإما مع ضمنية  
الاعترار (٢) وكون ذلك المنهي عنه كبيرة واقتدى المصنف رحمه الله في ذلك  
بأصحابنا الشافعية حيث عدوا الكبائر والصغائر في كتاب الشهادات

— باب السلام والاستئذان —

﴿الحديث الأول﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (ليسلم الصغير على الكبير  
والمار على القاعد والقليل على الكثير) (فيه فوائد الأولى) أخرجه أبو داود من  
طريق عبد الرزاق والبخاري والترمذي من طريق عبد الله بن المبارك كلاهما  
عن معمر عن همام بلفظ (يسلم) وكذلك علقه البخاري بهذا اللفظ من طريق  
عطاء بن يسار واتفق عليه الشيخان وأبو داود من طريق ثابت مولى عبد الرحمن

(٢) في نسخة (أخرى أو كون) بدل (الأصمراء وكون) الخ. ع

(الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ) وَإِنَّمَا قَالَ (الْمَاشِي) وَلَهُمَا فِي رِوَايَةِ (يُسْلِمُ)  
الرَّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي

ابن يزيد بلفظ (يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير)  
وأخرجه الترمذي من رواية الحسن البصري كلهم عن أبي هريرة وقال الترمذي  
في رواية همام هذا حديث صحيح وقل في رواية الحسن قد روى من غير  
وجه عن أبي هريرة وقال أيوب السخيتياني ويونس بن عبيد وعلى بن زيد  
أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة ﴿الثانية﴾ قد اشتملت هذه الروايات  
على أربعة أمور تسليم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل  
على الكثير والصغير على الكبير فاما تسليم الراكب على الماشي فقال  
المازري في تعليقه ذلك لفضل الراكب عليه من باب الدنيا فعدل الشرع  
بأن جعل للماشي فضيلة أن يبدأ واحتياطاً على الراكب من الكبير  
والزهو إذا حاز الفضيلتين قال ولهذا المعنى أشار بعض أصحابنا  
وأما تسليم الماشي على القاعد فقال المازري أم أر في تعليقه نصاً وقد يحتمل  
أن يجري في تعليقه على هذا الأسلوب فيقال إن القاعد قد يتوقع شراً من  
الوارد عليه أو يوجس في نفسه خيفة فاذا ابتدأه بالسلام أنس إليه ولأن التصرف  
والتردد في الحاجات الدنيوية وامتنان النفس فيها ينقص من مرتبة المتماوتين  
الآخذين بالمعذلة تورعاً فصار للقاعد من المزية في باب الدين فاهـذا أمر  
ببدءاتهم، أو لأن القاعد يشق عليه مراعاة المارين مع كثرتهم والتشوف إليهم  
فسقطت البداءة عنه وأمر بها المار لعدم المشقة عليه وهذا أبو العباس القرطبي  
هذه المعاني المذكورة مع اختصار فقال وأما الماشي فقد قيل فيه مثل ذلك  
أي مثل ما قيل في الراكب من علو مرتبته وأنه أعدل عن الزهو قال وفيه بعد إذ  
الماشي لا يزهى بمشيه غالباً وقيل هو معال بأن القاعد قد يلهو خوف من الماشي فاذا  
بدأه بالسلام أمن ذلك وهذا أيضاً بعيد إذ لا خصوصية للخوف بالقاعد فقد يخاف  
الماشي من القاعد وأشبه من هذا أن يقال إن القاعد على حال وقار وسكون وثبوت فله

بذلك مزية على الماشي لأن حاله على العكس من ذلك انتهى وأما تسليم القليل على الكثير فقد قال المازري يحتمل أن يكون أيضاً الفضيحة للجماعة ولهذا قال الشرع عليكم بالسواد الاعظم (ويدأقه مع الجماعة) فأمر ببدايتهم لفضلهم أولاً لان الجماعة اذا بدؤوا الواحد خيف عليه الكبر والزهو فاحتيط له بأن لا يبدأ ويحتمل غير ذلك لكن ما ذكرناه هو الذي يليق بما قدمناه عنهم من التعليل انتهى وأما تسليم الصغير على الكبير فلم يذكره مسلم في صحيحه وهو عند البخاري كما تقدم وسببه أنه اجلال من الصغير للكبير وتعظيم له لان السن الحاصل في الاسلام مرعى في الشرع يحصل به التقديم في أمور كثيرة معروفة والله أعلم وقال القاضي أبو بكر بن العربي لا حاجة الى الاخذ في حكمته وعارضت الحال أن المفضول بنوع من الفضائل قد يبدأ الفاضل به وقال المازري بعد ذكره ما قدمناه عنه ولا تحسن معارضة مثل هذه التعاليل بأحد مسائل شئت عنها لان التعليل الكلي لا يطلب فيه أن لا يشذ عنه بعض الجزئيات وقال أبو العباس القرطبي هذه المعاني التي تكلف العلماء ابرازها هي حكم يناسب المصالح المحسنة والمكسرة ولا نقول إنها نصبت نصب العلل الواجبة الاعتبار حتى لا يجوز أن يعدل عنها فنقول إن ابتداء القاعد لماشى لا يجوز وكذلك ابتداء الماشي الراكب بل يجوز ذلك لانه مظهر للسلام ومفش له كما أمر النبي ﷺ بقوله (افشوا السلام بينكم) وبقوله (اذا لقيت أخاك فسلم عليه) واذا تقرر هذا فكل من الماشي والقاعد مأمور بأن يسلم على أخيه اذا لقيه غير ان مراعاة تلك المراتب اولى والله أعلم (قلت) متى تمكن المأمور من هذه الاحاديث بالابتداء منه فلم يبتدىء كان تاركاً للسنة وأما الآخر فلا حرج عليه في المبادرة لان الامر بالابتداء لم يتوجه اليه وقد بادر الى فعل خير (الثالثة) قوله (ليسلم الصغير على الكبير) صريح في الامر وتبين به أن قوله في رواية الصحيحين وغيرهما يسلم لفظه خبر ومعناه الأمر كقوله تعالى (والوالدات يرضعن) وهو أمر استحباب قال النووي هذا كله للاستحباب فلو عكش جاز وكان خلاف الأفضل (فات) الظاهر أن الواقع في مخالفة الأفضل إنما هو المأمور بالابتداء دون الآخر كما قدمته

والله أعلم ﴿الرابعة﴾ الظاهر أن المراد الصغر في السن وقد يراد الصغر في  
 القدر فقد يتميز صغر السن على كبره بأمور ترجحه عليه وقد يقال المراد  
 صغر السن وأما صغر القدر فلماحق به وحينئذ فلو تعارضا قدم صغر السن  
 المنصوص على صغر القدر المقيس والمراد السن الحاصل في الإسلام كما اعتبره  
 الفقهاء في التقديم للإمامة في الصلاة بكبر السن قال المازري وإذا تلاقى رجلان  
 كلاهما مار في الطريق بدأ الأدنى منهما الأفضل إجلالا للفضل وتعظيما للخير  
 لأن فضيلة الدين مرعية في الشرع مقدمة ﴿الخامسة﴾ هل يستوى الراكبان  
 أو يراعى علو أحدهما فيسلم حينئذ راكب الجمل على راكب الفرس وراكب  
 الفرس على راكب الحمار، لم أر لأحد لذلك تعرضا والظاهر أن  
 مثل ذلك لا يعتبر وقد يكون أحد الركوبين أعلا من الآخر مع استواء  
 جنسهما ولا شك في أن ذلك غير منظور إليه والله أعلم ﴿السادسة﴾ فلو تساوى  
 المتلاقيان في الأمور المنصوص عليها في الحديث كان كل منهما محنوثا على  
 المبادرة للابتداء بالسلام لقوله عليه الصلاة والسلام (وخيرهما الذي يبدأ بالسلام)  
 وقال أبو العباس القرطبي إن الناس في الابتداء بالسلام إما أن تتساوى أحوالهم أو تتفاوت  
 فإن تساوت فخيرهما الذي يبدأ صاحبه بالسلام غير أن الأولى مبادرة ذوي  
 المراتب الدينية كأهل العلم والفضل احتراماً لهم وتوقيراً وأما ذوو المراتب  
 الدنيوية المحضة فإن ساموا رد عليهم وإن ظهر عليهم إعجاب أو كبر فلا يسلم  
 عليهم لأن ذلك معونة لهم على المعصية وإن لم يظهر ذلك عليهم جاز أن يبدؤا  
 بالسلام وابتدأواهم بالسلام أولى بهم لأن ذلك يدل على تواضعهم انتهى وما  
 ذكره فيما إذا ظهر عليهم إعجاب أن يترك الرد محتمل وقد يقال بل الأولى  
 السلام عليهم إقامة لمشروعية الإسلام وإرغاماً لهم والمعصية بترك الرد هي منهم  
 لا مدخل لنا فيها ونظير هذين الاحتمالين ما ذكره الشيخ تقي الدين بن دقيق  
 العيد في شرح الأمام في الملوك الذين اعتادوا أن لا يشمتوا إذا عطسوا أنه يحتمل  
 ترك تشميتهم لأن ذلك حق لهم والحظ لهم فيه فإذا لم يرضوه لم يعطوه ويحتمل  
 فعله معهم إقامة للسنة وإرغاماً لهم والله أعلم ﴿السابعة﴾ لو تعارضت الأمور المذكورة

في الحديث بأن يمر كبير لصغير قاعد فهل تكون السنة ابتداء المار مع كونه كبيراً أو ابتداء الصغير مع كونه قاعداً؟ وكذا لو مر جماعة كثيرون بجمع قليل ذهب النووى في مثل هذا الى النظر الى المروءة فقال فلو ورد على قاعد أو قعرد فان الوارد يبدأ سواء كان صغيراً أم كبيراً قليلاً أم كثيراً ﴿الثامنة﴾ فيه مشروعية السلام في الجملة وقد نقل ابن عبد البر وغيره الاجماع على أن ابتداءه سنة وأن رده فرض وكلام المازرى يشعر بخلاف في ذلك فانه قال بعد ذكره ذلك هذا هو المشهور عند أصحابنا وأثبت أبو العباس القرطبي ذلك قولاً للعلماء ومتى كان المسلم جماعة فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم وكذا إذا كان المسلم عليه جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم فإذا رد واحد منهم سقط الخرج عن الباقيين والأفضل أن يبتدىء الجميع بالسلام وأن يرد الجميع ومن أبي يوسف أنه لا بد أن يرد الجميع ﴿التاسعة﴾ كيفية السلام المأمور به له أقل وأكمل فأقله السلام عليكم أو سلام عليكم والأول أفضل وإن كان المسلم عليه واحداً فيكفى سلام عليك والأفضل عليكم ليتناولوه وملائكته ولو قال عليكم السلام كرهه لكن الصحيح (١) عند أصحابنا أنه سلام يستحق جواباً وقيل لا يستحقه وقد قال عليه الصلاة والسلام (لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى) وأكمله أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فيأتي بالواو فلو حذفها جاز وكان تاركاً للأفضل ولو اقتصر على وعليكم السلام أو على عليكم السلام أجزأه ولو اقتصر على عليكم لم يجزه بلا خلاف ولو قال وعليكم بالواو ففي اجزائه وجهان لأصحابنا ﴿العاشرة﴾ اختلف في معنى السلام ف قيل هو اسم الله تعالى ويدل لذلك ما في سنن أبي داود وغيره عن المهاجرين منقذ أنه أتى النبي ﷺ وهو يقول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى توضعاً ثم اعتذر اليه فقال اني كرهت أن أذكر اسم الله الاعلى طهر أو قال على طهارة وفي معجم الطبراني ومعالم السنن للخطابي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (ان السلام اسم من أسماء

وعنه قال قال رسول الله ﷺ ( خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ ﷺ  
 عَلَى صُورَتِهِ طُ لَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ لَهُ اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى  
 أَوْلَئِكَ النَّفَرِ وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيَوْنَكَ فَإِنَهَا  
 تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ قَالَ فَذْهَبَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا السَّلَامُ  
 عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ فَرَزَادُوهُ ( وَرَحْمَةُ اللَّهِ ) قَالَ وَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى  
 صُورَةِ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمْ يَزَلْ يَنْقُصُ الْخَلْقُ بَعْدُ حَتَّى الْآنَ )

الله تعالى فأفشوه بينكم وعلى هذا فعناه اسم الله عليك أي أنت في حفظه كما  
 يقال الله معك والله يصحبك وقيل معناه الله مطلع عليكم فلا تغفلوا وقيل  
 معناه اسم السلام عليكم أي اسم الله عليكم أي إذا كان اسم الله يذكر على  
 الأعمال توقعا لاجتماع معاني الخيرات فيها وانتفاء عوارض الفساد عنها وقيل  
 السلام بمعنى السلامة أي السلامة ملازمة لك وقال بعضهم كأن المسلم بسلامه  
 على غيره معلم له بأنه مسلم له حتى لا يخافه

#### الحديث الثاني

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ  
 سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ لَهُ اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ النَّفَرِ وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
 جُلُوسٌ فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيَوْنَكَ بِهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ قَالَ فَذْهَبَ فَقَالَ السَّلَامُ  
 عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ ( وَرَحْمَةُ اللَّهِ ) قَالَ فَرَزَادُوهُ ( وَرَحْمَةُ اللَّهِ ) وَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ  
 عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمْ يَزَلْ يَنْقُصُ الْخَلْقُ بَعْدُ حَتَّى الْآنَ » (فيه) فوائد  
 (الأولى) اتفق عليه الشيخان من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن  
 همام عن أبي هريرة (الثانية) قوله (خلق الله آدم على صورته) الضمير فيه عائد  
 إلى أقرب مذكور وهو آدم عليه السلام وهذا هو الأصل في عود الضمائر  
 ومعنى ذلك أن الله تعالى أوجده على الهيئة التي خلقه عليها لم ينتقل



في النشأة أحوالا ولا تردد في الأرحام أطواراً كذريته بخلق أحدهم صغيراً  
فيكبر وضعيفاً فيقوى ويشتد بل خلقه رجلاً كاملاً سوياً قوياً ويحتمل أن يكون  
معناه الاخبار عن أن الله تعالى خلقه يوم خلقه على الصورة التي كان عليها  
بالأرض وأنه لم يكن بالجنة على صورة أخرى ولا اختلفت صفاته ولا صورته  
كما تختلف صور الملائكة والجن ومما يؤكد عود الضمير على آدم تعقيب ذلك  
بقوله طوله ستون ذراعاً ومن قال من المشبهة أن الضمير عائداً على الله تعالى فهو خلاف  
ظاهر اللفظ ومع ذلك فلا يحصل مقصودهم من التشبيه تعالى الله عنه فإن  
ذلك عند الذين يؤولون مثل هذا إما على أن الأضافة هنا للتشريف  
والاختصاص كقوله تعالى (ناقة الله) وكما يقال في الكعبة (بيت الله) ونحو ذلك  
واما على معنى أن الصورة بمعنى الصفة أي على الصفة التي يرضاها وهي العلم وجمهور  
السلف على الامساك عن تأويل أحاديث الصفات والايمان بأنها حق وأن ظاهرها غير  
مراد ولها معان تليق بها فوكل علمها الى طلمها وقد تقدم ذلك في باب انتهاء الوجه  
في الحدود والتعزيرات ﴿الثالثة﴾ قوله (طوله ستون ذراعاً) قال أبو العباس  
القرطبي أي من ذراع نفسه والله أعلم ويحتمل أن يكون ذلك الذراع مقدرأ  
بأذرعنا المتعارفة عندنا ﴿الرابعة﴾ فيه دليل على تأكيد حكم السلام فانه  
مما شرع وكلف به آدم عليه السلام ثم لم ينسخ في شريعة من الشرائع فانه  
سبحانه أخبره أنها تحيته وتحيه ذريته من بعده فلم يزل ذلك شرعاً معمولاً به  
في الأمم على اختلاف شرائعها إلى أن انتهى ذلك إلى نبينا محمد ﷺ فأمر به  
وبإفشائه وجعله سبباً للمحبة الدينية ولدخول الجنة العلية قال أبو العباس القرطبي  
وهذا كله يشهد لمن قال بوجوبه وهو أحد القولين للعلماء وقد تقدم القول في  
ذلك ﴿الخامسة﴾ قوله (فاستمع ما يحبونك) بالحاء المهملة من التحية وكذا ذكره  
القاضي عياض في شرح مسلم قال ويروى يجيبونك من الجواب ﴿السادسة﴾ فيه  
سلام الوارد على الجالس والقليل على الكثير وقد تقدم ذلك ﴿السابعة﴾ فيه أن  
كيفية السلام أن يقول السلام عليكم ثم يحتمل أن يكون الله تعالى علم آدم عليه  
السلام هذا اللفظ ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله تعالى (فسلم على أولئك

الزفر) قال أصحابنا ولو قال سلام عليكم بالتنوين كفى ولكن الاتيان بالألف واللام أفضل **﴿الثامنة﴾** فيه أنه يستحب أن يكون في رد السلام زيادة على الابتداء لقولهم (ورحمة الله) وقد قال الله تعالى (وإذا حيدتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) وينبغي أن يزيد أيضا (وبركاته) واستدل العلماء لزيادة اللفظين بقوله تعالى اخبارا عن سلام الملائكة بعد ذلك (السلام ورحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) ويقول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته **﴿التاسعة﴾** فيه أنه يجوز أن يقول في الرد السلام عليكم وإن كان الأفضل أن يقول وعليكم السلام فيأتي بالواو ويقدم لفظة عليكم واستأنسوا لذلك أيضا بقول الله تعالى (قلوا سلاما قال سلام) ولو قال وعليكم بالواو من غير ذكر لفظ السلام فقال امام الحرمين الرأي عندنا أنه لا يكون جوابا لأنه ليس فيه تعرض للسلام، ومنهم من جعله جوابا للعطف فلو قال عليكم بغير واو فليس جوابا قطعا **﴿العاشرة﴾** فيه أنه يكفي في جواب الواحد ان يقال عليك السلام فيأتي بلفظ الافراد، وكذلك ابتداء السلام على الواحد لو قال له السلام عليك كفى أيضا وقد صرح بذلك أصحابنا قالوا الأفضل أن يقول عليكم ليتناوله وملائكته **﴿الحادية عشرة﴾** قوله (فكل من يدخل الجنة على صورة آدم) أي على صفته وهذا يدل على أن صفات النقص التي تكون في الآدميين في الدنيا من السواد ونحوه تنتفي عنه عند دخول الجنة فلا يكون الا على أكمل الحالات وأحسن الهيئات وسأني في الحديث الصحيح أن أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر **﴿الثانية عشرة﴾** قوله (وطوله ستون ذراعا) الظاهر أنه إنما أتى بالواو لئلا يتوهم أن هذه الجملة تفسير لقوله على صورة آدم وأن المراد هذه الصفة المخصوصة دون غيرها فلما أتى بالواو انتهى ذلك وإذا حملت الصورة على مطلق الصفة كان قوله وطوله ستون ذراعا من ذكر الخاص بعد العام. وإذا حمل على صورة الوجه لم يكن فيه ذلك والله أعلم **﴿الثالثة﴾** عشرة قوله (فلم يزل ينقص الخلق بعد حتى الآن) يعني أن كل قرن تكون نشأته في الطول أقصر من أهل القرن الذي قبله فأنتهى تناقص الطول إلى هذه الأمة وعلى طولها استقر الامر فلم يقع من زمن النبي

وَعَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا هَذَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ وَهُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ  
اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ تَرَى مَا لَا تَرَى) الصَّوَابُ رَوَايَةُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ  
هَنْ عَائِشَةَ كَمَا هُوَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَأَمَّا رَوَايَةُ عُرْوَةَ فَرواها النَّسَائِيُّ  
وَقَالَ هَذَا خَطَأً

ﷺ وإلى زماننا هذا تفاوت في الخلق بالطول والقصر بل الناس الآن على ما كانوا  
عليه في زمن النبي ﷺ يطويل ذلك الزمان وقصير كم هت قصير ذلك الزمان  
والله أعلم

### الحديث الثالث

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا: «هَذَا جَبْرِيلُ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ، فَقَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ  
تَرَى مَا لَا تَرَى» رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَقَالَ هَذَا خَطَأً يَرِيدُ أَنَّ الصَّوَابَ رَوَايَةُ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ كَمَا هُوَ فِي الصَّحِيحَيْنِ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
عَنْ نُوْحِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ  
وَقَالَ هَذَا خَطَأً وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّهُ خَطَأٌ مِنْ جِهَةِ الْإِسْنَادِ لِذِكْرِ عُرْوَةَ فِيهِ  
وَأَمَّا الْمَعْرُوفُ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ رَوَايَتُهُ لَهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ اتَّفَقَ  
الشَّيْخَانِ وَالنَّسَائِيُّ عَلَى اخْرَاجِهِ كَذَلِكَ مِنْ طَرِيقِ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ وَأَخْرَجَهُ  
الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ  
طَرِيقِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدٍ مَسَافِرٍ  
كَأَنَّهُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَهُوَ مَعْرُوفٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَلَمَةَ  
مِنْ غَيْرِ طَرِيقِ الزُّهْرِيِّ رَوَاهُ الْأَثَمَةُ السَّيْتَةُ خَلَالَ النَّسَائِيِّ مِنْ طَرِيقِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ  
عَنْ عَائِشَةَ (الثَّانِيَةِ) فِيهِ مَنْقِبَةٌ ظَاهِرَةٌ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِسَلَامِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ عَلَيْهَا لَكِنْ مَنْقِبُهُ خَدِيجَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي ذَلِكَ أَعْظَمُ وَهِيَ سَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهَا

والمشهور تفضيل خديجة على عائشة وهو الصحيح (الثالثة) قوله (يقرأ عليك السلام) بفتح أوله أى يسلم عليك يقال قرأت على فلان السلام فإن لم يذكر على، كان رباعياً تقول أقرأته السلام وهو يترك السلام فتضم ياء المضارعة منه قال القاضى عياض وقيل هما الغتان (الرابعة) فيه استحباب بعث السلام قال أصحابنا ويجب على الرسول تبليغه فإنه أمانة ويجب أداء الأمانة وينبغى أن يقال إنما يجب عليه ذلك إذا التزم وقال للمرسل إنى تحملت ذلك وسأبلغه له فإن لم يلتزم ذلك لم يجب عليه تبليغه كمن أودع وديعة فلم يقبلها والله أعلم (الخامسة) وفيه بعث الأجنبى السلام الى الأجنبى الصالحة اذا لم يخف ترتب مفسدة وبوب عليه البخارى فى صحيحه (سلام الرجال على النساء) (السادسة) وفيه ان الذى يبلغ سلام غيره عليه يرده قال أصحابنا وهذا الرد واجب على الفور وكذا لو بلغه سلام فى ورقة من غائب لزمه ان يرد عليه السلام باللفظ على الفور اذا قرأه (السابعة) ذكر النووى انه يستحب ان يرد على المبلغ أيضاً فيقول وعليه وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ويشهد لما ذكره ما رواه النسائى وصاحبه ابن السنى كلاهما فى عمل اليوم والليلة ان رجلاً من بنى تميم ابلى النبي ﷺ عن ابيه فقال وعليك وعلى ابيك السلام لكن ما ذكره النووى فيه تقديم الرد على الغائب والذى فى هذا الحديث تقديم الرد على الحاضر ولم يقع فى حديث عائشة رضى الله عنها الرد على النبي ﷺ وهو مبلغ السلام عن جبريل عليه السلام وذلك يدل على انه غير واجب وقد يقال الواقع فى حديث عائشة ابلاغ السلام عن حاضر الا انه غائب عن العين ولهذا قالت عائشة رضى الله عنها (ترى ما لا ترى) أى انك يا رسول الله ترى جبريل عليه السلام وان كنا نحن لا نراه بخلاف قضية التسمية فإنه ابلاغ سلام عن غائب وقد يقال لا اثر لذلك فى رد السلام على المبلغ وتركه (الثامنة) فيه انه يستحب ان يأتى فى الرد بالواو فيقول فى جواب الحاضر وعليكم السلام وفى جواب الغائب وعليه السلام كما وقع فى هذا الحديث وهو كذلك وإن جاز أن يأتى به بغير واو كما تقدم فى الحديث الذى قبله وقال بعض أصحابنا لا يجزىه (التاسعة) فيه استحباب الزيادة

وعن عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ( دَخَلَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ . عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَفَهِمْتُهَا فَقَالَتْ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ . قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَهْلًا يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ ، قَالَتْ فَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ قُلْتُ عَلَيْكُمْ )

في رد السلام كما تقدم في الحديث الذي قبله ( العاشرة ) كذا في هذه الرواية زيادة ورحمة الله وبركاته وكذا في صحيح البخاري من طريق يونس عن الزهري وفي أكثر الروايات زيادة ورحمة الله فقط والاختلاف بالزيادة واجب وهذا غاية السلام وقد جاء في حديث ( انتهاء السلام إلى البركة )

#### — الحديث الرابع —

وعنها قالت « دخل رهط من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليكم فقالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللعنة . قالت فقال رسول الله ﷺ مهلاً يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله ، قالت قلت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا فقال رسول الله ﷺ قد قلت عليكم » ( فيه ) فوائد ( الأولى ) أخرجه مسلم والنسائي من طريق عبد الرزاق وأخرجه البخاري من طريق هشام ابن يوسف باللفظ ( كان انبيؤهم يسلمون على النبي ﷺ يقولون السام عليك فقطنت عائشة إلى قولهم ) الحديث وأخره فأقول ( وعليكم ) كلاهما عن معمر وأخرجه الشيخان والترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة وفيه ( وعليكم ) بالواو وأخرجه الشيخان والنسائي من طريق صالح بن كيسان بلفظ ( عليكم ) بدون واو كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق مسروق عن عائشة بلفظ وعليكم وفيه قالت عائشة ( قلت بل عليكم السام والذام ) وفيه فأزل الله عز وجل ( وإذا جاؤك حيوك بما لم يحبك به الله ) إلى آخر

الآية ﴿الثانية﴾ الرهط مادور العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة قاله في الصحاح وقال في المحكم الرهط عدد جمع من ثلاثة الى عشرة وقيل من سبعة الى عشرة لا واحد له من لفظه وقال في المشارق قال أبو عبيد هو مادون العشرة وقيل من ثلاثة الى عشرة وقال في النهاية الرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الأربعين انتهى فحصل من ذلك أربعة أقوال أشهرها الأول ﴿الثالثة﴾ اختلف في معنى السام في قول اليهود (السام عليكم) فقال الجمهور مرادهم به الموت ومنه الحديث (ما أنزل الله داء الا أنزل له دواء الا السام) قالوا يارسول الله وما السام قال الموت (وقيل مرادهم بالسام السامة وهي الملل وأن معناه تسمون دينكم وهذا تأويل قتادة وهو مصدر سئمت سامة وساما مثل لدادة ولداد ورضاعة ورضاع قال القاضي عياض وقد جاء مثل هذا مفسراً من قول النبي ﷺ وكذلك رواه ابن مغلدة في تفسيره أنه قال في معناه تسمون دينكم قال أبو العباس القرطبي وعلى هذا القول فتسهل همزة سام وسامة ﴿الرابعة﴾ قول عائشة رضي الله عنها (ففهمتها) انما عبرت بهذه العبارة لأن حذف اللام في مثل هذا يخفى غالباً وبتقدير الفطنة له فلا يظن السامع الا أن ذلك من التغاف الحرف عن غير قصد ففهمت عائشة رضي الله عنها حذف هذا الحرف وأنه عن قصد وانهم ليس مرادهم بذلك التحية وانما مرادهم به الداء على النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم لما تعلم من خبت باطنهم وقبح طويتهم وسوء مقاصدهم ﴿الخامسة﴾ زادتهم عائشة رضي الله عنها على ما قالوه اللعنة وهم مستحقون لها ان ماتوا على ما هم عليه من الخبث والكفر فيحتمل أن يكون انكاره عليه الصلاة والسلام عليها من أجل اطلاقها لعنهم من غير هذا التقييد، ويحتمل أن يكون سببه ارادة ملاطفتهم واستئلاف قلوبهم رجاء إيمانهم ويحتمل أن يكون سببه حفظ اللسان وصونه عن افحش ولومع من يستحقه والعلماء خلاف في جواز لعن الكافر المعين من غير تقييد بالموت على كفره والله أعلم ، وقولها في الرواية الأخرى (بل عليكم السام والذام) المشهور فيه أنه بالذال المعجمة وتخفيف الميم وهو الذم ويقال بالهمز أيضاً والأشهر ترك الهمز وألفه منقلبة عن واو والذام

والذي هو الدم بمعنى العيب وروى (الدام) بالدال المهملة ومعناه الدائم ومن ذكر أنه روى بالمهملة ابن الأثير حكاه أبو العباس القرطبي عن ابن الأعرابي وهو حينئذ بغير واو فإنه صفة للسام وفي نقله ذلك عن ابن الأعرابي نظر فإن القاضي عياض إنما نقل عنه أن الدام بمعنى الدائم لأنه روى هذا الحديث كذلك كيف وقد قال قبله لم تختلف الرواية فيه أنه بالدال المعجمة ولو كان بالمهملة لكان له وجه **﴿السادسة﴾** وفيه الانتصار من المظالم والانتصار لأهل الفضل ممن يؤذيهم **﴿السابعة﴾** قوله (إن الله يحب الرفق في الأمر كله) هو من عظيم خافقه عليه الصلاة والسلام وكمال حلمه وفيه حث على الرفق والصبر والحلم وملافة الناس ما لم تدع حاجة إلى الخاشنة **﴿الثامنة﴾** وفيه استحباب تغافل أهل الفضل عن سفة المبطلين إذا لم يترتب عليه مفسدة وفي التبريل (وأعرض عن الجاهلين) وقال الشافعي رحمه الله الكيس العاقل هو القطن المتغافل ومن كلام بعضهم، عظموا مقاديركم بالتغافل وهذا الكلام مما كان والدي رحمه الله يؤدبني به في مبدأ شبابي حين يرى غضبي من كلمات ترد على **﴿التاسعة﴾** فيه الرد على أهل الكتاب إذا ساموا وقد قل أكثر أهل العلم من السلف والخلف بوجوبه ومنعه طائفة من العلماء فقالوا لا يرد عليهم ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك أما ابتداءهم بالسلام فمنعه أكثر العلماء وذهبت طائفة إلى جوازه وروى ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة وابن محيرز وهو وجه لبعض أصحابنا حكاه الماوردي لكنه قال يقول السلام عليك ولا يقول السلام عليك بالجمع وتمسك هؤلاء بعموم أحاديث إفشاء السلام وكيف يصح التمسك بها مع ورود المخصص وهو قوله عليه الصلاة والسلام «لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام» وقال بعض أصحابنا يكره ابتداءهم بالسلام ولا يحرم ويرده أن ظاهر النهي التحريم وهو الصواب وقالت طائفة يجوز ابتداءهم به لضرورة أو حاجة أو سبب وهو قول علقمة وإبراهيم النخعي وعن الأوزاعي أنه قال إن سلمت فقد سلم الصالحون وإن تركت فقد ترك الصالحون **﴿العاشر﴾** وفيه أنه يقتصر في الرد على قوله عليكم ولا يأتي بلفظ السلام وإن قال الجمهور وقال بعض

الشافعية يجوز أن يقول في الرد عليهم (و عليكم السلام) ولكن لا يقول ورحمة الله  
 حكاه الماوردي قال النووي وهو ضعيف مخالف للاحاديث (الحادية عشرة) \*  
 في هذه الرواية الافتصار على قوله (عليكم) بدون واو وقد اختلفت طرق هذا  
 الحديث في إثبات الواو وحذفها قال النووي وأكثر الروايات باثباتها وقال  
 الخطابي عامة المحدثين يروونه بالواو وكذا ابن عيينة يرويه بغير واو قال الخطابي  
 وهذا هو الصواب لأنه اذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة  
 واذا أثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه قال النووي والصواب أن حذف  
 الواو واثباتها جائزان كما صحت به الروايات وأن الواو أجود كما هو في أكثر  
 الروايات ولا مفسدة فيه وفي معناه وجهان (أحدهما) أنه على ظاهره لأن  
 السام الموت وهو علينا وعليهم فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحن  
 وأنتم فيه سواء كلنا نموت و (الثاني) أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف  
 والتشريك وتقديره وعايكم ما تستحقونه من الدم وأما من حذف الواو فتقديره  
 عليكم السام قال القاضي عياض اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي  
 حذف الواو لثلاث يقتضي التشريك وقال غيره باثباتها كما هو في أكثر الروايات  
 قال وقال بعضهم يقول عليكم السلام بكسر السين أي الحجارة قال النووي  
 وهذا ضعيف انتهى وفيما نقله الخطابي عن رواية سفيان بن عيينة من حذف  
 الواو نظر فقد تقدم أن روايته في الصحيحين وغيرها باثبات الواو والله أعلم  
 وقال أبو العباس القرطبي عليكم بغير واو هي الرواية الواضحة المعنى وأما مع  
 اثبات الواو ففيها اشكال لأن الواو العاطفة تقتضي التشريك فيلزم منه أن  
 يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت أو من سامة ديننا واختلاف المتأولون  
 في هذا فقال بعضهم الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر  
 فلما أجزنا ساحة الحى وانتحى

أى لما أجزنا انتحى فزاد الواو وقيل ان الواو في الحديث للاستئناف  
 فكأنه قال والسام عليكم وهذا كله فيه بعد، وأولى من هذا كله أن يقال أن  
 الواو على بابها من العطف غير أننا نحب عليهم ولا يجابون علينا كما قاله النبي



وعنها قالت ( كان رجل يدخل على نساء النبي ﷺ مخنث فكانوا يعدونه من غير أولي الأربة فدخل النبي ﷺ وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة فقال إنها إذا أقبلت أقبلت بأربع وإذا أدبرت أدبرت بثمان فقال النبي ﷺ ( لا أرى هذا يعلم ماها هنا لا يدخلن )

ﷺ ورواية حذف الواو أحسن معنى وانباتها أصح رواية وأشهر انتهى وقال ابن طاوس يقول في الرد على أهل الكتاب علاك السلام أي ارتفع عنك (الثانية عشرة) فان قلت انما أمرنا أن نتصرف في الرد عليهم على قولنا عليكم بدون لفظة السلام لانهم قالوا في ابتدائهم السام عليكم فلم يأتوا بلفظ السلام فلو تحققنا أن احدا منهم أتى بلفظ السلام ما المانع من أن نجيبه بقولنا عليكم السلام؟ (قلت) ولو تحققنا ذلك لا نعدل عن كفية الرد الواردة من الشارع فاعله حرفه تحريفا خفيا أو أراد بقلبه غير ما نطق به لسانه والله أعلم (الثالثة عشرة) بوب عليه البخاري في صحيحه في استنباط المرتدين (باب إذا عرض الذمي وغيره بسب النبي ﷺ ولم يصرح نحو قوله السام عليكم) وأورد في الباب أيضا حديث أنس قال (مر يهودي برسول الله ﷺ فقال السام عليك فقال رسول الله ﷺ وعليك ثم قال أتدرون ماذا يقول قال السام عليك قالوا يا رسول الله ألا تقتله، قال لا، إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم)

#### الحديث الخامس

وعنها قالت ( كان رجل يدخل على نساء النبي ﷺ مخنث فكانوا يعدونه من غير أولي الأربة فدخل النبي ﷺ وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة فقال إنها إذا أقبلت أقبلت بأربع وإذا أدبرت أدبرت بثمان فقال رسول الله ﷺ لا أرى هذا يعلم ماها هنا لا يدخلن عليكم هذا ) رواه مسلم (فيه) فوائد الأولى م ٨ طرح تريب ثامن

عَلَيْكُمْ هَذَا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ (قَالَتْ فَحَجَّبُوهُ) وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَيْهِ  
 الشَّيْخَانِ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ ( وَوَصَفَ الْمَرْأَةَ الَّتِي نَعَتَهَا أَنَّهَا  
 ابْنَةُ غِيلَانَ )

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ  
 مَعْمَرٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَفِيهِ (قَالَتْ فَحَجَّبُوهُ) وَرَوَاهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
 أَيْضًا أَبُو دَاوُدَ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ ثَوْرٍ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ رِبَاحِ بْنِ زَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ  
 مَعْمَرٍ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ  
 عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ  
 هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَعْمَرِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الْأَثَمَةُ السَّيْتَةُ خَلَا  
 التِّرْمِذِيُّ عَنْ جَمَاعَةٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ  
 (أَنْ مَخْنَثًا كَانَ عِنْدَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْبَيْتِ قَالَ لِأَخِي أُمِّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي  
 أُمِيَّةٍ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ الطَّائِفَ غَدًا فَانِيْ أَدُلُّكَ عَلَى بَنَاتِ غِيلَانَ فَانْهَاقِبِلْ بِأَرْبَعٍ وَتَدْبِرُ  
 بَنَاتِي قَالَتْ فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هَؤُلَاءُ عَلَيْكُمْ ) ﴿الثَّانِيَّةُ﴾  
 الْمَخْنَثُ بِفَتْحِ النُّونِ وَكُسْرِهَا لَفْتَانِ الْأَوَّلَى أَفْصَحُ هُوَ الَّذِي يَشْبَهُ النِّسَاءَ فِي أَخْلَاقِهِ  
 وَكَلَامِهِ وَحَرَكَاتِهِ فَيَلِينُ فِي قَوْلِهِ وَيَتَكَسَّرُ فِي مَشْيِهِ وَيَنْثَنِي فِيهَا وَقَدْ يَكُونُ هَذَا  
 خَاقَةً لِأَصْنَعٍ لَهُ فِيهِ وَقَدْ يَتَكَافَى ذَلِكَ وَيَتَصْنَعُ فَلَاوُلَ لِأَدَمَ عَلَيْهِ وَلَا إِمٌّ وَلَا  
 عَقُوبَةُ لِأَنَّهُ مَعْدُورٌ لِأَصْنَعٍ لَهُ فِي ذَلِكَ وَالثَّانِي مَذْمُومٌ جَاءَتْ الْأَحَادِيثُ  
 الْمُحْبِصَةُ بِلُغَتِهِ وَهُوَ دَاخِلٌ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ  
 بِالرِّجَالِ وَالْمُتَشَبِّهِينَ بِالنِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ وَقَدْ كَانَ هَذَا الْمَخْنَثُ مِنَ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ  
 وَلِهَذَا لَمْ يَنْكُرِ النَّبِيُّ ﷺ خَلْقَهُ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ حِينَ كَانَ مِنْ أَصْلِ خَلْقَتِهِ وَأَقْرَبَهُ  
 عَلَى الدُّخُولِ عَلَى النِّسَاءِ بِنَاءً عَلَى أَنَّهُ لَا يَعْرِفُ شَيْئًا مِنْ أَحْوَالِهِنَّ وَلَا يَمِيرُ فِي الْحَسَنَةِ مِنْهُنَّ  
 وَاقْبِيحَةٍ لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى مَنْ كَانَ ذَلِكَ فِيهِ خُلُقُهُ أَنَّهُ كَذَلِكَ فَلَمَّا ظَهَرَ لَهُ مِنْهُ  
 خِلَافُ ذَلِكَ مِنْهُ الدُّخُولُ عَلَيْهِنَّ ﴿الثَّالِثَةُ﴾ اِخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ فَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ

الأشهر أنه (هيت) بكسر الهاء وإسكان الباء المثناة من تحت وآخره تاء مثناة من فوق وقيل صوابه (هنب) بالنون والباء الموحدة قاله ابن درستويه وقال إن ما سواه تصحيف قال والهنب الأحمق وقيل (تابع) بالتاء المثناة من فوق مولى أبي فاختة الخزومية (الرابعة) قد بين في الحديث سبب دخوله على أمهات المؤمنين رضي الله عنهن وهو أنهم كانوا يعتقدونه من غير أولى الأربعة أي الحاجة إلى النساء وأنه لا ينظر في أوصافهن ولا يميز بين الحسنة والقبيحة منهن ولا شهوة له أصلاً ومثل هذا لا يجب الاحتجاب منه بنص الكتاب العزيز فلما فهم من كلامه هذا أنه على خلاف ذلك حجب ومنع من الدخول عليهن كغيره من الرجال فقيهه إن التخنث ولو كان أصلياً لا يقتضى الدخول على النساء وأنه كان المقتضى لدخوله اعتقاد كونه من غير أولى الأربعة لا كونه مخنثاً (الخامسة) قوفاً وهو عند بعض نسائه قد تبين برواية الصحيحين أنها أم سلمة رضي الله عنها وقولها وهو ينعت بالنون والتاء المثناة من فوق أي يصف وهذه المرأة المنعوتة قد تبين بالرواية المذكورة أنها بنت غيلان واسمها (بادية) بالباء الموحدة وكسر الدال المهملة وفتح الباء المثناة من تحت وقيل بالنون حكاه ابن عبد البر وقال الصواب بالباء وهو قول أكثرهم (السادسة) قوله (إذا أقبلت أقبلت بأربع وإذا أدبرت أدبرت بثمان) قال أبو حميد وسائر العلماء معناه أقبلت بأربع عكن وأدبرت بثمان عكن، والعكن بضم العين المهملة وفتح الكاف جمع عكنة بضم العين وإسكان الكاف ويجمع أيضاً على أعكان قالوا ومعناه أن لها أربع عكن تقبل بهن من كل ناحية ثنتان ولكل واحدة طرفان فإذا أدبرت صارت الأطراف ثمانية قالوا وإنما أنت فقال ثمان وكان الأصل أن يقول (بثمانية) فإن المراد الأطراف وهي مذكورة لأنه لم يذكر لفظه ومتى حذف المعدود جاز حذف التاء ولم يلزم اثباتها كقوله عليه الصلاة والسلام (من صام رمضان وأتبعه سناً من شوال) هذا كلام المازري (١) وتبعه النووي وغيره وقال أبو العباس القرطبي أنت المعدد لثمانيت المعدود وهو العكن جمع عكنة (السابعة) روى هذا الحديث الواقدي

والكافي وفيه أن هذا الخنث (هيت) وكان مولى لعبد الله بن أبي أمية الخزومي  
أخي أم سلمة أنبأ وفيه بعد قوله بئان مع نفر كالأقحوان أن جلست تحت وان  
تكلمت تحت بين رجلها كالأناء المكفور ، وهي كما قال قيس بن الحطيم  
تعترف الطرف وهي لاهية \* كأنما شفت وجهها شرف  
بين شكول النساء خلقتها \* قصداً فلا علة ولا نصف  
تنام عن كبر شأنها فاذا \* قامت رويداً تكاد تنقص  
فقال له النبي ﷺ لقد غلظت النظر اليها ياعدو الله ثم أجلاه عن المدينة  
إلى الحمى قال فلما فتحت الطائف تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له في قول  
الكافي ، ولم يزل (هيت) بذلك المكان حتى قبض النبي ﷺ فلما ولي أبو بكر  
كلم فيه فأبى أن يرده فلما ولي عمر كلم فيه فأبى أن يرده ثم كلم فيه بعد وقيل  
إنه قد كبر وضعف وضاع فاذن له أن يدخل كل جمعة فيسأل ويرجع إلى مكانه  
﴿ الثامنة ﴾ قوله ( لا يدخلن عليكم هذا ) كذا روينا بلفظ الغيبة ونون التوكيد  
الشديدة ويكون قوله ( هذا ) فاعلاً وكان يجوز أن يكون بلفظ الخطاب لمن  
ويكون قوله هذا مفعولاً ويدل للرواية قوله في حديث أم سلمة لا يدخل  
هؤلاء عليكم وهو إشارة إلى جميع الخنثين لما رأى من وصفهم النساء ومعرفتهم  
ما يعرفه الرجال منهم فكان هذا سبباً لورود هذا الأمر ثم إنه عهم الحكم  
في كل من وصفه كوصفه والله أعلم ﴿ التاسعة ﴾ تقدم في الفائدة السابعة زيادة  
على منعه من الدخول على النساء وهي نفيه إلى الحمى وفي حديث آخر أنه عليه  
الصلاة والسلام غرب (هيتا) (وماتا) إلى الحمى ذكره الواقدي وذكر أبو منصور  
البارودي نحو الحكاية عن غنث كان بالمدينة يقال له (أنة) وذكر أن النبي ﷺ  
تفاه إلى حمراء الأسد حكاه القاضي عياض والنووي وقالوا والمخفوظ أنه (هيت)  
قال النووي تبعاً للقاضي عياض قال العلماء وإخراجه ونفيه كان لثلاثة معان  
(أحدها) المعنى المذكور في الحديث أنه كان يظن أنه من غير أولى الأربعة وكان  
منهم ويتكلم ذلك (والثاني) وصفه النساء ومحاسنهن وعوراتهن بحضرة  
الرجال وقد نهى أن تصف المرأة المرأة لزوجها فكيف إذا وصفها الرجل للرجال

## ﴿ أبواب الأدب ﴾

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَوَايَةٌ وَقَالَ مَرَّةً يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ ( لَا تَرُكُوا  
النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ )

و ( الثالث ) أنه ظهر له منه أنه كان يطلع من النساء وأجسامهن وعوراتهن  
على ما لا يطلع عليه كثير من النساء فكيف الرجال لا سيما على ما جاء في  
غير الصحيح أنه وصفها حتى وصف ما بين رجلها أي فرجها وما حوالها  
والله أعلم ﴿ العاشرة ﴾ فيه جواز العقوبة بالنفي عن الوطن لمن يخاف منه الفساد  
والفسق وعلى تحريم ذكر محاسن المرأة بعينها لأن فيه اطلاع الناس على عورتها  
وتحريك النفوس إلى ما لا يحل منها وأما ذكر محاسن من لا تعرف من  
النساء فهو جائز لم يدع إلى مفسدة من تهيج النفوس على الوقوع في  
محرم والله أعلم

## ﴿ أبواب الأدب ﴾

### ﴿ الحديث الأول ﴾

عن سالم عن أبيه رواية وقال مرة يبلغ به النبي ﷺ « لَا تَرُكُوا النَّارَ فِي  
بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ » ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه الأئمة الستة خلا للنسائي  
من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه  
﴿ الثانية ﴾ هذا النهي ليس للتحريم بل ولا للكراهة وإنما هو للإرشاد فهو  
كالأمر في قوله تعالى ( وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ) والفرق بينه وبين ما كان للندب في  
الفعل والكراهة في الترك أن ذلك لمصلحة دينية والإرشاد يرجع لمصلحة دنيوية  
وقد بين عليه الصلاة والسلام المعنى في ذلك بقوله في حديث جابر في الصحيحين  
( وإن القويسقة تضرم على أهل البيت بيتهم ) وأراد بالقويسقة الفأرة لخروجها  
على الناس من جحرها بالفساد وقوله ( تضرم ) بضم التاء واسكان الضاد أي تحرق  
مريعا ومعناه أنها تجر الفتيلة لما فيها من الدهن فتمر بالشئ فتحرقه والناس

وعنه أن النبي ﷺ قال «الشوم في ثلاث الفرس والمرأة والدار» قال  
سفيان إنما نحفظه عن سالم يعني الشوم وفي رواية لها (إن كان الشوم  
في شيء فني) وزاد في رواية في أوله (لا عدوى ولا طيرة) وفي رواية  
لمسلم من حديث جابر (والخادم) بدل المرأة وفي رواية مرسل للنسائي

نيام لا يبادرون إلى طفئها فتنتشر النار وتحرق أهل البيت وفي سنن أبي داود  
عن ابن عباس قال (جاءت فارة فأخذت تجر القتيلة فجاءت بها فألقتها بين  
يدي رسول الله ﷺ على الحجرة التي كان قاعداً عليها فأحرقت منها مثل موضع  
الدرهم فقال إذا نتم فاطفئوا سرجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا  
فتحرقكم) وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال (احترق بيت على أهله بالمدينة  
من الليل فلما حدث رسول الله ﷺ بشأنهم قال إن هذه النار إنما هي عدولكم فإذا  
نتم فاطفئوها عنكم) ومعنى كونها عدواً لنا أنها تنافى أبداننا وأموالنا على  
الاطلاق منافاة العدو ولكن تتصل منفعتها بنا بوسائل فذكر العداوة مجازاً  
لوجود معناها فيها قاله أبو بكر بن العربي (والثالثة) قال النووي هذا عام يدخل  
فيه نار السراج وغيرها وأما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها فإن خيف حريق  
بسببها دخلت في الأمر بالاطفاء وإن أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر أنه لا بأس  
بها لا تنفء العلة لأن النبي ﷺ علل الأمر بالاطفاء في الحديث السابق بأن  
الفويصة تضرم على أهل البيت بيتهم فإذا انتفت العلة زال المنع

#### الحديث الثاني

وعنه أن النبي ﷺ قال «الشوم في ثلاث الفرس والمرأة والدار» قال سفيان إنما  
نحفظه عن سالم يعني الشوم، (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه  
والترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة عن سالم وحمزة ابني عبد الله بن عمر عن  
أبيهما وقال الترمذي بعد ذكر الرواية الأولى هذا أصح لأن ابن المديني والحميدي

فِي سُنَنِهِ الْكُبْرَى (وَالسِّيْفِ) فَجَعَلَهَا أَرْبَعًا وَلَا بَنٍ مَاجَةٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ  
كَانَتْ تَزِيدُ مَعَهُ (السِّيْفِ) وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ نَحْمَرِ بْنِ مَعَاوِيَةَ  
(لَا شُومَ وَقَدْ يَكُونُ الْيَمْنُ فِي ثَلَاثَةِ) الْحَدِيثِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ إِلَّا  
أَنَّهُ قَالَ حَكِيمُ بْنُ مَعَاوِيَةَ

رَوَى عَنْ سَفِيَّانٍ قَالَ لَمْ يَرَوْنَا الزَّهْرِيَّ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا عَنْ سَالِمٍ لَكِنْ أَخْرَجَهُ  
الْشَيْخَانِ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ وَالشَّيْخَانِ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ  
يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ وَفِي أَوَّلِهِ (لَا عُدْوَى وَلَا طَيْرَةَ) وَمُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ  
وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ وَمُوسَى بْنُ عَقِبَةَ كُلَّهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ  
وَحَمْزَةَ عَنْ أَبِيهِمَا وَهَذَا يَخَالِفُ مَا صَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ أَيْضًا  
مِنْ طَرِيقِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ وَاسْحَقُ بْنُ رَاشِدٍ كِلَاهُمَا عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ حَمْزَةَ وَحْدَهُ  
عَنْ أَبِيهِ وَرَوَاهُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ  
قَنْفَذَ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فَفَى الْمَسْكَنِ وَالْمَرْأَةِ  
وَالْفَرَسِ وَالسَّيْفِ) فَأَدْخَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَالِمٍ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ وَأَرْسَلَ الْحَدِيثَ وَزَادَ  
فِيهِ (السَّيْفِ) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ عَتَبَةَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ حَمْزَةَ وَحْدَهُ عَنْ  
أَبِيهِ بِلَفْظٍ (إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي شَيْءٍ) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ  
شُعَيْبِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ وَمُسْلِمٍ وَابْنِ مَاجَةَ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اسْحَقَ  
وَمُسْلِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَقِيلِ بْنِ خَالِدٍ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ كُلَّهُمَا  
عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ وَحْدَهُ عَنْ أَبِيهِ وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ  
ابْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ جَدِّهِ لَفْظَ الْبُخَارِيِّ (إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي شَيْءٍ)  
وَلَفْظَ مُسْلِمٍ (إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّومِ شَيْءٌ حَقٌّ) وَذَكَرَ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْعِلَلِ الْإِخْتِلَافَ  
فِيهِ عَلَى الزَّهْرِيِّ وَذَكَرَ أَنَّ رِوَايَةَ حَمْزَةَ عَنْ أَبِيهِ هَذَا الْحَدِيثَ صَحِيحَةٌ وَقَالَ ابْنُ  
عَبْدِ الْبَرِّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَحَمْزَةَ وَقَالَ أَبُو  
بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ وَمَا ذَا فِي أَنْ يَرُوهُ عَنْ رَجُلَيْنِ عَنْ رَجُلٍ فَيَجْمَعُهُمَا تَارَةً وَيَفْرُدُ كُلَّ

واحد منهما أخرى ﴿ الثانية ﴾ (الشوم) بضم الشين المعجمة وبالواو وأصلها  
 الهمة ولكنها خففت فصارت واواً وغلب عليها التخفيف حتى لم ينطق بها  
 مهموزة وكذلك ذكرها في النهاية في الشين مع الواو وذكرها غيره في الشين مع  
 الهمة على أصلها والشوم ضد اليمين ذكره في الصحاح والمحكم والنهية وقال ابن  
 عبد البر الشوم في كلام العرب النخس وكذا قال المفسرون في قوله تعالى « في  
 أيام نحسات » قالوا مشائيم قال أبو عبيدة نحسات ذات نحوس مشائيم ﴿ الثالثة ﴾  
 اختلف الناس في هذا الحديث على أقوال (أحدها) إنكاره وأنه عليه الصلاة  
 والسلام إنما حكاه عن معتقد أهل الجاهلية رواه ابن عبد البر في التمهيد عن  
 عائشة رضي الله عنها أنها أخبرت أن أبا هريرة رضي الله عنه يحدث بذلك عن  
 النبي ﷺ فطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض ثم قالت كذب والذي  
 أنزل الفرقان على أبي القاسم من حدث عنه بهذا ولكن رسول الله ﷺ كان يقول  
 كان أهل الجاهلية يقولون الطيرة في المرأة والدار والدابة ثم قرأت عائشة (ما أصاب  
 من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك  
 على الله يسير) قال ابن عبد البر: (وكذب) في كلامها بمعنى غلط ثم قال ويحتمل أن يكون  
 هذا الكلام كان في أول الإسلام خيراً عما كانت تعتقده العرب في جاهليتها  
 على ما قالت عائشة ثم نسخ ذلك وأبطله القرآن والسنن وحكى ابن عبد البر  
 أيضاً عن ابن مسعود أنه كان يقول إن كان الشوم في شيء فهو فيما بين اللحيين يعني  
 اللسان وما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان وقال أبو بكر بن العربي لما  
 حكى هذا القول عن بعضهم هو ساقط لأنه عليه الصلاة والسلام لم يبعث ليخبر  
 عن الناس بما كانوا يعتقدونه وإنما بعث ليعلم الناس بما يلزمهم أن يعلموه ويعتقدوه  
 وحكى أبو العباس القرطبي عن بعضهم أن هذا خبر عن عادة ما يتشاءم به لأنه  
 خبر عن الشرع قال وهذا ليس بشيء لأنه تعطيل لكلام الشارع عن  
 الفوائد الشرعية التي لييانها أرسله الله (القول الثاني) أنه على ظاهره وأن هذه  
 الأمور قد تكون سبباً في الشوم فيجزي الله تعالى الشوم عند وجودها بقدره  
 قال أبو داود في سننه قرأ على الحارث بن مسكين وأنا شاهد أخبرك ابن القاسم



قال سئل مالك عن الشوم في الفرس والدار فقال كم من دار سكنها ناس فهلكوا ثم سكنها آخرون فهلكوا فهذا تفسيره فيما نرى والله اعلم ثم روى ابو داود من حديث فروة بن مسيك قال: «قلت يا رسول الله، ارض عندنا يقال لها ارض ايين هي ارض ريفنا وميرتنا وابنا وبيثة او قال وبأوها شديد» فقال النبي ﷺ «دعها عنك فان من القرف التلف» ثم روى ايضا عن انس قال: «قال رجل يا رسول الله انا كنا في دار كثير فيها عددنا وكثير فيها اموالنا فتحولنا إلى دار اخرى فقل فيها عددنا وقلت فيها اموالنا» فقال رسول الله ﷺ «ذروها ذميمة» وقال الخطابي لما ذكر حديث فروة ليس هذا من باب العدوى وانما هو من باب الطب فان استصلاح الأهوية من أعون الاشياء على صحة الابدان وفساد الهواء من أسرعها إلى إسقامها وكل ذلك باذن الله ومشيئته وقال في حديث انس يحتمل انه انما امرهم بالتحول عنها ابطالا لما وقع منها في نفوسهم من ان المكروه انما أصابهم بسبب سكنها فاذا تحولوا عنها انقطعت مادة ذلك الوم وزال عنهم ما خامرهم من الشبهة وقال ابن العربي بعد حكايته كلام مالك وليس منه إضافة الشوم إلى الدار ولا تعليقه بها وانما هو عبارة عن جرى العادة فيها فيخرج المرء عنها صيانة لاعتقاده عن تعلقه بها التعلق الباطل والاهتمام بغيرهم قال وعن هذا وقع الخبر في حديث حكيم بن معاوية عن النبي ﷺ (لا شوم وقد يكون اليمين في الدار والمرأة والفرس) والحديث المذكور رواه الترمذي هكذا ورواه ابن ماجه من حديث مخيمر بن معاوية قال ابن العربي تقي نسبة هذه القضية إلى الدور والنساء والبهائم وأجاز نسبة اليمين إليها لما في ذلك من صلاح الابدان وفراغ القلوب عن الاهتمام قال وقوله دعوها ذميمة إخبار بأن وصفها بذلك جائز وذكرها بقبيح ما جرى فيها سائق من غير أن يعتقد ذلك كأنها منها وليس يمتنع ذم المحل المكروه وإن كان ليس منه شرعا لا ترى أنا نذم العاصي على معصيته وإن كان ذلك بقضاء الله فيه لأن قضاء الله عليه بالمعصية حكم عقل وجواز ذمه حكم شرعي فاجتمعا واتفقا وقال أبو العباس القرطبي تخيل بعض أهل العلم أن التطير بهذه الثلاثة مستثنى من قوله لا طيرة وأنه مخصوص بها فكأنه

قال لا طيرة إلا في هذه الثلاثة فمن تشاء بشيء منها نزل به ما كره من ذلك  
ومن صار إلى هذا ابن قتيبة وعضده بما يروى من حديث أبي هريرة مرفوعا  
(الطيرة على من تطير) ثم حكى القرطبي كلام مالك ثم قال ولا يظن بمن قال هذا  
القول أن الذي رخص فيه من الطيرة بهذه الأشياء هو على نحو ما كانت الجاهلية  
تعتقد فيها وتفعل عندها فإنها كانت لا تقدم على ما تطيرت به ولا تفعله بوجه  
بناء على أن الطيرة تضر قطعاً فإن هذا الظن خطأ وإنما يعني بذلك أن هذه الثلاثة  
أكثر ما يتشائم الناس بها لملازمتهم إياها فمن وقع في نفسه شيء من ذلك فقد  
أباح الشرع له أن يتركه ويستبدل به غيره مما تطيب به نفسه ويسكن إليه خاطره  
ولم يلزمه الشرع أن يقيم في موضع يكرهه أو مع امرأة يكرهها بل قد فسح  
له في ترك ذلك كله لكن مع اعتقاد أن الله تعالى هو الفاعل لما يريد وليس  
لشيء من هذه الأشياء أثر في الوجود انتهى وقال ابن عبد البر معنى قوله (الطيرة  
على من تطير) أن ائتمها على من تطير بعد علمه بنهي رسول الله ﷺ عنها قال  
وقوله (ذروها ذميمة) قاله لهم لما رسخ في قلوبهم من الطيرة فلما استحکم الإسلام  
بين لهم ولغيرهم أن لا طيرة والله أعلم (القول الثالث) ذكر الخطابي أن معناه  
بعد إبطال الطيرة إن كانت لأحدكم دار يكره سكنها أو امرأة يكره صحبتها أو  
فرس لا يعجبه ارتباطه فليفارقها بأن ينتقل عن الدار [ويطلق المرة] ويبيع الفرس  
ومحل هذا الكلام محل استثناء الشيء من غير جنسه وسبيله سبيل الخروج من كلام  
إلى غيره وذكر النووي أن الخطابي نقل هذا عن كثيرين وهذا هو معنى  
كلام القرطبي المتقدم ويشهد له قوله في الرواية الأخرى التي تقدم ذكرها عن  
الصحيحين (إن كان الشؤم في شيء) ففي قول على أن هذا الكلام لم يذكر على  
سبيل الجزم به بل على سبيل التشبيه والتقريب (القول الرابع) أنه ليس لشومها  
ما يتوقع بسبب اقتنائها من الهلاك بل شوم الدار ضيقها وسوء جيرانها وأذا  
وقبل بعدها من المساجد وعدم سماع الأذان منها وشوم المرأة عدم ولادتها  
وسلاطة لسانها وتعرضها للرب ، وشوم الفرس أن لا يغزى  
عليها وقيل حرانها وغلاء ثمنها وشوم الخادم سوء خلقه وقلة تمهده لما فوض

إليه وذكر ابن عبد البر عن معمر أنه قال سمعت من يفسر هذا الحديث يقول  
شوم المرأة إذا كانت غير ولود وشوم الفرس إذا لم يغز عليه في سبيل الله وشوم  
الدار جار السوء واستحسنه ابن عبد البر وقيل المراد بالشوم هنا عدم الموافقة  
كاجاء في الحديث (سعادة ابن آدم في ثلاثة وشقوة ابن آدم في ثلاثة فمن سعادته  
المرأة الصالحة والمسكن الواسع والمركب الصالح، ومن شقوته المرأة السوء  
والمسكن السوء والمركب السوء) وقد أشار البخاري إلى هذا التأويل الرابع بأن  
قرن بالاستدلال بهذا الحديث قوله تعالى (إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم)  
وذكر في الباب حديث أسامة بن زيد ما تركت بعدى فتنة أضر علي الرجال من  
النساء وقال أبو العباس القرطبي هذا المعنى لا يليق بهذا الحديث ونسبته إلى أنه  
مراد الشرع فاسدة (الرابعة) حكى الماوردي عن بعض أهل العلم أنه قال نهى  
النبي ﷺ عن الفرار من بلد الطاعون وأباح الفرار من هذه الدار فما الفرق  
ثم حكى عن بعض أهل العلم ما معناه أن الجامع لهذه الفصول ثلاثة أقسام (أحدها)  
ما لم يقع الضرر به ولا اطردت به عادة خاصة ولا عامة فهذا لا يلتفت إليه  
وأذكر الشرع الالتفات إليه وهو الطيرة (والثاني) ما يقع الضرر عنده عموما  
لا يخصه ونادرا لا متكررا كالوباء فلا يقدم عليه ولا يخرج منه (والثالث)  
ما يخص ولا يعم كالدار والمرأة والفرس فهذا يباح الفرار منه (الخامسة) ظاهر قوله  
(الشوم في ثلاث) حصر الشوم فيها باختلاف التأويلات المتقدمة ولا سيما  
إذا قلنا إن مفهوم العدد حجة وهو محكى عن الشافعي رضي الله عنه  
وقد تقدم من سنن النسائي مرسلا ذكر السيف أيضا وفي سنن  
ابن ماجه عن الزهري أنه قال حدثني أبو عبيدة بن عبد الله بن  
زمعة أن جدته زينب حدثته عن أم سامة أنها كانت تعد هؤلاء الثلاث وتزيد  
معهن السيف وفي صحيح مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر مرفوعا (إن كان  
في شيء في الربع والخادم والفرس) فلم يذكر المرأة وذكر الخادم بدلها وقد  
حصل من مجموع الروايات مع الثلاث شيان آخران الفرس والخادم وهذا  
يدل على عدم الحصر في الثلاث وقال القاضي أبو بكر بن العربي هو حصر عادة

وعن سالم عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « اقتلوا الحيات »  
 وذا الطفيتين والأبتر فأنهما يلتصقان البصر ويمتسقطان الحبل  
 فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها فرآه أبو لبابة أو زيد بن  
 الخطّاب وهو يطارد حية فقال إنه قد نهي عن ذوات البيوت »

لاخلقة فان الشوم قد يكون من الاثنين في المحبة وقد يكون في السفر وقد يكون في الثوب  
 يستجده العبد ولهذا قال النبي ﷺ (إذ البس أحدكم ثوبا جديدا فليقل اللهم إني أسألك من  
 خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له وقال أبو العباس  
 القرطبي بعد أن سأل ماوجه خصوصية هذه الثلاثة بالذكر هذه ضرورية في  
 الوجود لا بد للانسان من ملازمتها غالبا فأكثر ما يقع التشاؤم بها فخصها  
 بالذكر لذلك ﴿ السادسة ﴾ قوله (الفرس) كذا في أكثر الكتب وفي صحيح  
 البخاري من طريق يونس وجامع الترمذي من طريق سفيان كلاهما عن الزهري  
 (الدابة) بدل الفرس فيحتدل أن يكون أطلق الدابة وأراد بها الفرس ويحتمل  
 أن يكون نبه بالفرس على ما عداها من الدواب والله أعلم ﴿ السابعة ﴾ قوله  
 (والمرأة) ذكر أبو العباس القرطبي أنها تتناول الزوجة والمملوكة قال وقوله في  
 حديث جابر (والخادم) يتناول الذكر والأنثى لأنه اسم جنس ﴿ الثامنة ﴾  
 (الربع) المذكور في حديث جابر هو بمعنى الدار المذكورة في غيره وقد قال في  
 الصحاح الربع الدار بعينها حيث كانت ثم قال والربع المحلة يقال مأوسع ربع  
 بني فلان انتهى فان حمل الحديث على الثاني كان أعم من الرواية المشهورة وقال  
 أبو العباس القرطبي المراد بالربع الدار كما في الرواية الأخرى ثم قال ويصح  
 جملة على أعم من ذلك فيدخل فيه الدكان والفندق وغيرها مما يصلح الريم له

### الحديث الثالث

وعن سالم عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ (اقتلوا الحيات وذا الطفيتين  
 والأبتر فأنهما يلتصقان البصر ويمتسقطان الحبل ، فكان ابن عمر يقتل كل حية  
 يجدها فرآه أبو لبابة أو زيد بن الخطّاب وهو يطارد حية فقال إنه نهي عن  
 ذوات البيوت ) (فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه من هذا الوجه مسلم عن

مرو بن محمد الناقد، وأبو داود عن مسدد كلاهما عن سفيان بن عيينة وأخرجه مسلم أيضا من طريق الزبير بن يونس بن يزيد ومعمرو وصالح بن كيسان كلهم عن الزهري عن سالم عن أبيه إلا أن في رواية صالح بن كيسان حتى رأى أبو لبابة بن عبد المنذر وزيد بن الخطاب فقالا إنه قد نهى عن ذوات البيوت وأخرجه البخاري من طريق هشام بن يوسف عن معمرو عن الزهري وفيه فناداني أبو لبابة لا تقتلها ثم قال البخاري وقال عبد الرزاق عن معمرو فرأى أبو لبابة أو زيد بن الخطاب وتابعه يونس وابن عيينة واسحق الكلبي والزبير وقال صالح وابن أبي حفصة وابن مجمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر (رأى أبو لبابة وزيد بن الخطاب) واتفق عليه الشيخان من طريق جرير ابن حازم وأخرجه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر وجويرية بن أسماء كلهم عن نافع عن ابن عمر عن أبي لبابة وأخرجه مسلم أيضا من طريق عبيد الله بن عمر والبيهقي بن سعد ويحيى بن سعيد وعمر بن نافع وأسامة بن زيد وأبو داود من طريق مالك كلهم عن نافع عن أبي لبابة وأخرجه أبو داود أيضا من طريق أيوب عن نافع أن ابن عمر وجد بعد ذلك يعني بعد ما حدثه أبو لبابة حية في داره فأمر بها فأخرجت يعني إلى البقيع وأخرجه أبو داود أيضا من طريق أسامة عن نافع في هذا الحديث قال نافع ثم رأيتها بعد في بيته وأخرجه البخاري أيضا من طريق ابن أبي مليكة أن ابن عمر كان يقتل الحيات قال فلقيت أبا لبابة فأخبرني أن النبي ﷺ قال لا تقتلوا من الحيات إلا كل أتر ذي طفتين وذكر الدار قطن في العلل أن النهي عن قتل ذوات البيوت روى عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال وصوب قول من قال عن ابن عمر عن أبي لبابة وقال ابن عبد البر قال أكثر الرواة عن مالك عن نافع عن أبي لبابة وقال ابن وهب عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن أبي لبابة والصحيح الأول لأن نافعا ممن هذا الحديث من ابن عمر من أبي لبابة قال وكل من رواه عن مالك عن نافع عن أبي لبابة لم يزد على النهي عن قتل حيات البيوت إلا القعني فإنه زاد فيه إلا أن يكون ذا الطفتين والأتر فانهما يخطئان البصر ويطرخان ما في بطون النساء ولم يرو

ذلك في حديث أبي لبابة إلا الفعني وهو وهم وإنما هو محفوظ من حديث  
 همر ومائشة ( قلت ) لعله أراد من طريق مالك فقد تقدم أن الاستثناء في  
 صحيح البخاري من حديث أبي لبابة **﴿الثانية﴾** أبو لبابة بضم اللام بعدها  
 باء موحدة ثم ألف ثم باء موحدة أيضاً هو ابن عبد المنذر الانصاري واختلف  
 في اسمه فقيل بشير وقيل رفاعه وقيل غير ذلك وهو أحد النقباء ليلة العقبة  
 ومنهم من أطلق أنه بدرى ومنهم من قال خرج إليها فرده رسول الله ﷺ قبل من  
 الروحاء وأمره على المدينة وضرب له بسهمه وأجره قال ابن عبد البر مات في خلافة علي  
 رضي الله عنه وقال غيره مات بعد الحسين وزيد بن الخطاب هو أخو عمر أمير المؤمنين  
 لأبيه وكان أسن منه واسلم قبله وشهد المشاهد كلها واستشهد بالجماعة في خلافة  
 الصديق وحزن عليه عمر حزناً شديداً **﴿الثالثة﴾** الحيات جمع حية وهو الجنس المعروف  
 لا يختص به نوع دون نوع فقوله بعده ( وذا الطفتيتين والأبتر من عطف الخصاص  
 على العام وتطلق الحية على الذكر والأنثى وإنما دخلته الهاء لأنه واحد من  
 جنس كبطة ودجاجة على أنه قد روى عن العرب رأيت حياً على حية أي ذكراً  
 على أنثى واشتقاقها من الحياة في قول بعضهم ولهذا قالوا في النسبة إليها حيوى  
 ولو كان من الواوى لقالوا حووى والحيوت بتشديد الياء ذكر الحيات  
**﴿الرابعة﴾** فيه الأمر بقتل الحيات وهو عند أصحابنا وغيرهم للاستحباب  
 سواء كان الإنسان محرماً أم لا ومن صرح بذلك الرافعي في الحج لكنه قال  
 في أوائل الأطعمة قال صاحب التلخيص وساعد الأصحاب ما أمر بقتله من  
 الحيوان فهو حرام والسبب فيه أن الأمر بقتله إسقاط لحرمته ومنع من  
 اقتنائه ولو كان مأكولاً لجاز اقتناؤه للتسمين واعداده للأكل فقال شيخنا  
 الإمام جمال الدين عبد الرحيم الأسنوسى هذا يقتضى مخالفة ما تقدم وفيما قاله  
 نظر لأن المذكور في الأطعمة منع اقتنائه ولا يلزم من ذلك وجوب قتله فلا  
 مخالفة بين الكلامين وقال أبو العباس القرطبي هذا الأمر وما في معناه من باب  
 الارشاد إلى دفع المضرة المخوفة من الحيات فما كان منها محقق الضرر وجبت  
 المبادرة إلى قتله ( قلت ) جعله أولاً من باب الارشاد وهو منقطع عن الاستحباب

لأنه ما كان لمصلحة دنيوية بخلاف الاستحباب فإن مصلحته دينية ثم جعل المبادرة لقتله واجبة ولا منافاة بينهما فإن الوجوب إنما هو عند تحقق الضرر وذلك بأن يعدو على الإنسان فالمبادرة إلى قتله واجبة فقد صرح أصحابنا أن الاستسلام للبهيمة حرام ﴿الخامسة﴾ قوله (وذا الطفتين) هو بضم الطاء المهملة وإسكان الفاء قال النووي قال العلماء هما الخطان الأبيضان على ظهر الحية وأصل الطفية خوصة المقل وجمعها طفي شبه المخطين على ظهرها بخصوصية المقل انتهى وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية قال الشاعر  
كما تذلل الطفي \* من رقية الراقي

أي ذوات الطفي وقال الخليل في ذي الطفتين هي حية لينة خبيثة وقال الخطابي هي شر الحيات فيما يقال ﴿السادسة﴾ (الابتز) بالباء الموحدة والتاء المثناة من فوق الأفعى سميت بذلك لتقصير ذنبها وذكر الأفعى أفعون بضم العين وقال النضر بن شميل في الابتز إنه صنف من الحيات أزرق مقطوع الذنب لا تنظر إليه حامل إلا ألتقت مافي بطنها وقال الخطابي البتر شرار الحيات ﴿السابعة﴾ قوله (فانهما يلتصقان البصر) قال النووي فيه تأويلان ذكرهما الخطابي وآخرون (أحدهما) معناه يخطفان البصر ويطمسانه بمجرد نظرهما إليه لخاصة جعلها الله تعالى في بصرها إذا وقع على بصر الإنسان وتؤيد هذا الرواية الأخرى في صحيح مسلم يخطفان البصر والرواية الأخرى يلتصقان البصر (والثاني) أنهما يقصدان البصر بالسمع والنهش قال النووي والأول أصح وأشهر قال العلماء وفي الحيات نوع يسمى الناظر إذا وقع بصره على عين إنسان مات من ساعته انتهى وقال أبو العباس القرطبي حكى أبو الفرج بن الجوزي في كتابه المسمى بكشف المشكل لما في الصحيحين أن بعراق العجم أنواع من الحيات يهلك الرائي لها بنفس رؤيتها ومنها ما يهلك المروء على طريقها ﴿الثامنة﴾ (ويستسقطان الحمل) معناه أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما وخافت أسقطت الحمل غالباً وقد ذكر مسلم في روايته عن الزهري أنه قال نرى ذلك من سمها انتهى وقال الخطابي معناه أنها إذا لحظت الحامل أسقطت قال القاضي عياض وذلك بالرؤى منه أو

بخاصته وهو أظهر إذ يشركه غيره في الروع وقال أبو العباس القرطبي لا يلتفت إلى قول من قال إن ذلك بالترويع لأن الترويع ليس خاصاً بهذين النوعين بل يعم جميع الحيات فتذهب خصوصية هذا النوع بهذا الاعتناء العظيم والتحذير الشديد ثم إن صح هذا في طرح الحبل فلا يصح في ذهاب البصر فإن الترويع لا يذهب به **﴿التاسعة﴾** فيه تمسك ابن عمر بعموم النهي عن قتل الحيات وطرده في كل حية حتى تقل له تخصيص ذلك بغير ذوات البيوت وقد اختلف العلماء في هذه المسألة على أقوال جمعها ابن عبد البر في التمهيد (أحدها) قتلهن مطلقاً في البيوت والصحارى بالمدينة وغيرها على أي صفة كن وتمسك هؤلاء بالعمومات في قتلهن مع الترغيب في ذلك والتحذير من تركه (ثانيها) قتلهن إلا ما كان منهن في البيوت بالمدينة خاصة دون غيرها على أي صفة كن فلا يقتلن إلا بعد الانذار ثلاثاً وبهذا قال ابن نافع والمازري والقاضي عياض وغيرهم وتمسك هؤلاء بحديث أبي سعيد الخدري أنه عليه الصلاة والسلام قال (إن بالمدينة جنازة أسلموها فإذا رأيتم منها شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان) رواه مسلم في صحيحه وقال ابن عبد البر في حديث سهل ابن سعد مرفوعاً (إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم منها شيئاً فتعوزوا منه فإن عاد فاقتلوه) وهذا يحتمل أن يكون أشار به إلى بيوت المدينة وهو الظاهر ويحتمل أن يكون إلى جنس البيوت (ثالثها) استثناء ذوات البيوت سواء كن بالمدينة أو غيرها إلا بعد الانذار وهو محكي عن الإمام مالك رحمه الله وصاحبه عبد الله ابن وهب وحكي عن مالك أيضاً أنه يقتل ما وجد منها في المساجد واستدل هؤلاء بما في سنن أبي داود عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه (أن رسول الله ﷺ سئل عن حيات البيوت فقال إذا رأيتم منهن شيئاً في مساكنكم فقولوا أنشدكن العهد الذي أخذن عليكن فليكن سليمان أن تؤذونا فإن عدن فاقتلوهن) فلم يخص في هذا الحديث بيوت المدينة من غيرها قال ابن عبد البر وهو عندي محتمل للتأويل والأظهر فيه العموم وقال أبو العباس القرطبي : إن هذا القول



وهو عدم التخصيص بذوات البيوت في المدينة هو الاولى لعدم نهيه عن قتل الحيات التي في البيوت ولقوله عليه الصلاة والسلام (خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم) وذكر فيهن الحية ولا ناقد علمنا قطعاً أن رسول الله ﷺ رسول إلى الجن والانس وأنه بلغ الرسالة إلى النوعين وأنه قد آمن به خلق كثير من النوعين بحيث لا يحصرهم بلد ولا يحيط بهم عدد والعجب من ابن نافع كأنه لم يسمع قوله تعالى (وإذ صرفنا إليك نفرًا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين) ولا قوله عليه الصلاة والسلام (ان وفد جن نصيبين أتوني ونعم الجن هم فسألوني الزاد) الحديث فهذه نصوص في أن من جن غير المدينة من أسلم فلا يقتل شيء منها حتى يخرج عليه كما تقدم (رابعها) استثناء ذوات البيوت مطلقاً فلا يقتلن ولا بعد الانذار وهو ظاهر قوله في حديث أبي لبابة أنه نهى عن ذوات البيوت ولم يذكر انذارهن (خامسها) استثناء ذوات البيوت فلا يقتلن الا اذا الطفتين والابتر فانهما يقتلان بالمدينة وغيرها بلا إنذار، ويدل لهذا حديث ابن عمر عن أبي لبابة أن النبي ﷺ قال : ( لا تقتلوا الحيات إلا كل أبتري طفتين ) وهو في صحيح البخاري كما تقدم وفي سنن أبي داود من طرق عن نافع عن أبي لبابة أن رسول الله ﷺ نهى عن قتل الحيات التي تكون في البيوت إلا أن يكون ذا الطفتين والابتر فانهما يخطفان البصر ويطحران ما في بطون النساء قال ابن عبد البر أجمع العلماء على جواز قتل حيات الصحارى صغاراً كن أو كباراً أي نوع كن من الحيات قال وترتيب هذه الاحاديث وتهذيبها باستعمال حديث أبي لبابة والاعتماد عليه فان فيه بياناً لنسخ قتل حيات البيوت وأن ذلك كان بعد الامر بقتلها جملة وفيه استثناء ذى الطفتين والابتر فهو حديث مفسر لا إشكال فيه لمن فهم وعلم فهو الصواب في هذا الباب وعليه يصح ترتيب الآثار فيه (سادسها) روى أبو داود في سننه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال اقتلوا الحيات كلها إلا الجنان الأبيض الذي كأنه قضيب فضة قال ابن عبد البر وهذا قول غريب حسن

﴿الـأثر﴾ فيه التمسك بالعموم حتى يظهر له مخصص وبهذا قال الصيرفي وقال ابن سريج يجب البحث عن المخصص إجماعاً قبل العمل بالعام هكذا نقل الإمام فخر الدين الرازي المقاتلين ومال لمقالة الصيرفي لأنه رد دليل ابن سريج وسكت عن دليله فلهذا رجحه البيضاوي وغيره ولكن حكى الغزالي والآمدي وابن الحاجب وغيرهم الإجماع على أنه لا يجوز العمل بالعام قبل البحث عن المخصص ثم اختلفوا فقيل يبحث إلى أن يغلب على الظن عدمه وقيل إلى أن يقطع بعدمه وقيل إلى أن يعتقد عدمه اعتقاداً جازماً من غير قطع قالوا واختلاف الصيرفي وابن سريج إنما هو في اعتقاد العموم في اللفظ العام بعد وروده وقيل وقت العمل به فإذا جاء وقت العمل به لا بد من البحث عن المخصص إجماعاً والحق أن الإمام فخر الدين لم ينفرد بنقل الخلاف هكذا فقد سبقه إليه الأستاذ أبو اسحق والشيخ أبو اسحق الشيرازي والله أعلم ﴿الحادية عشرة﴾ لا يضر الشك في الخبر لابن عمر هل هو أبو لبابة أو زيد بن الخطاب لأنهما صحابيان معروفان وإذا دار الخبر بين تفتين فهو مقبول وقد عرفت أن في صحيح البخاري الجزم بأنهما حدثاه بذلك ومع هذه الرواية زيادة علم فيجب الأخذ بها ورجح جماعة أنه عن أبي لبابة كما تقدم والله أعلم ﴿الثانية عشرة﴾ قوله (يطارد حية) أي يطلبها ويتبعها ليقتلها قاله النووي وقال ابن الأثير في النهاية أي يخادعها ليصيدها وهو من طراد الصيد ﴿الثالثة عشرة﴾ قوله (إنه نهى عن ذوات البيوت) كذا ضبطناه وحفظناه بضم أوله على البناء للمفعول وقول الصحابي أمر بكذا ونهى عن كذا حكمه الرفع إلى النبي ﷺ على الصحيح المشهور لا نصرافه إلى من له الأمر والنهي فان قال ذلك التابعي ففيه احتمالان للغزالي وقد ورد التصريح بنهي النبي ﷺ عن ذلك وهو في الصحيحين من طرق وفي بعض طرقه في الصحيح (عن جنات البيوت) وهو بحجم مكسورة ونون مشددة جمع جان وهي الحية الصغيرة وقيل الدفيقة الخفيفة وقيل الدفيقة البيضاء وقال الخطابي يقال إن الجنان هي الحيات الطوال البيض وقيل ما تضر شيئاً لذلك أمسك عن قتلها وقال أبو العباس القرطبي إن قيل قد وصف الله تعالى

الحية المنقلبة عن عصا موسى بأنها جان وأنها ثعبان عظيم فالجواب أنها كانت  
ثعبانا عظيما في الحلقة ومثل الحية الصغيرة الدقيقة في الخفة والسرعة الا ترى  
قوله تعالى «تهتز كأنها جان» هكذا قال أهل اللغة وأرباب المعاني انتهى وقال ابن  
عبد البر يروى عن ابن عباس الجنان مسخ الجن كما مسخت القردة من بني  
اسرائيل قال القاضي عياض ومثله عن ابن عمر قال ابن عبد البر وقال ابن أبي ليلى  
الجن الذين لا يعترضون للناس والخليل الذين يتخيّلون للناس ويؤذونهم وقال القاضي  
هياض وقيل الجنان مالا يعترض للناس والخليل ما يعترض لهم ويؤذيههم وأنشد  
تناوح جنان \* وجن وخيل ﴿الرابعة عشرة﴾ للنهي عن ذوات البيوت  
شرطان (أحدهما) أن يكون ذلك قبل الانذار (الثاني) أن لا يكون ذائفتين ولا  
أبتر فما كان بهذه الصفة يقتل ولو كان من ذوات البيوت بغير انذار وقد دل  
على ذلك الأحاديث الصحيحة المتقدم ذكرها وإنما تمّ فائدة الحديث اذا  
جمعت طرقه وقد اجتمع هذان القيدان من طريقه ولهذا صوب ابن عبد البر هذا  
القول كما تقدم وهو أولى الأقوال بالحق لما بيناه وقد تقدم كيفية الانذار في  
حديث أبي ليلى وذكرناه في الفائدة التاسعة وهو أن يقول أنشدكن العهد  
الذي أخذ عليكم نوح أنشدكن العهد الذي أخذ عليكم سليمان أن  
تؤذونا وقال المازري أما صفة الانذار فحكى ابن حبيب عن النبي ﷺ أنه  
قال أنشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان أن تؤذونا أو تظهروا لنا وأما  
مالك فانه قال يكفي في الانذار أن يقول أخرج عليك بالله واليوم الآخر أن  
لا تبدو لنا ولا تؤذينا وأظن مالكا إنما ذكر هذا لقوله في صحيح مسلم (فخرجوا  
عليها ثلاثا) فلهذا ذكر أخرج عليك انتهى وقال القاضي عياض قال مالك أحب  
إلى أن يندروا ثلاثة أيام قال عيسى بن دينار تنذر ثلاثة أيام وإن ظهرت في  
اليوم مرارا يريد ولا يقتصر على انذارها ثلاث مرار في يوم واحد حتى يكون  
ذلك في ثلاثة أيام

وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (إِذَا  
اِفْتَعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمِينِ وَإِذَا نَزَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ فَلْيَتَكُنِ الْيُمْنَى  
أَوَّلَهَا يَفْتَعِلُ وَآخِرُهَا يَنْزِعُ)

#### ﴿ الحديث الرابع ﴾

وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « إِذَا اِفْتَعَلَ أَحَدُكُمْ  
فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمِينِ وَإِذَا نَزَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ فَلْيَتَكُنِ الْيُمْنَى أَوَّلَهَا يَفْتَعِلُ وَآخِرُهَا يَنْزِعُ »  
(فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه البخاري وأبو داود والترمذي من هذا الوجه  
من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وأخرجه مسلم من  
رواية الربيع بن مسلم وابن ماجه من رواية شعبة كلاهما عن محمد بن زياد عن  
أبي هريرة ﴿ الثانية ﴾ فيه مشروعية لبس النعل في الجملة وفي صحيح مسلم  
من حديث أبي الزبير عن جابر قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول في غزوة  
غزوناها استكثروا من النعال فإن الرجل لا يزال راكباً ما انتعل » ومعناه أنه شبه  
بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعب وسلامة رجله مما يعرض في الطريق من  
خشونة وشوك وأذى ونحو ذلك ﴿ الثالثة ﴾ فيه استحباب الابتداء في لبس  
النعل بالرجل اليمنى وفي نزعها بالرجل اليسرى قال ابن عبد البر ومن ابتداء  
في انتعاله بشماله فقد أساء وخالف السنة وبئس ما صنع إذا كان بالنهي طامعاً ولا  
يحرم عليه مع ذلك لبس نعله ولكن لا ينبغي له أن يعود والبركة والخير كله في  
اتباع آداب رسول الله ﷺ وامتثال أمره (قلت) كان ينبغي إذا بدأ باليسرى  
أن يزع النعل منها ليتبدى باليمن استدرأ لما حصل منه من مخالفة السنة  
وقد نقل القاضي عياض والنووي والقرطبي الإجماع على أن هذا الأمر للاستحباب  
دون الوجوب والله أعلم ﴿ الرابعة ﴾ أكد عليه الصلاة والسلام هذا الأمر  
بقوله في الجملة الثانية (فلتكن اليمنى أولها تنعل وآخرها تنزع) فأشار  
إلى أن تقديم اليسرى في النزاع ليس على سبيل الأكرام لها بل هو من تمام

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ

إِكْرَامَ الْيَمْنَى وَهُوَ زِيَادَةُ بَقَاءِ النِّعْلِ فِيهَا بَعْدَ صَاحِبَتِهَا وَضَبْطُنَا قَوْلَهُ أَوَّلَهُمَا  
وَأَخْرَجَاهُمَا بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ خَبَرُ كَانَ وَقَوْلُهُ تَنْعَلُ وَتَنْزِعُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْيَمْنَى  
أَوَّلَى فِي الْإِتِّعَالِ وَأُخْرَى فِي النَّزْعِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ قَوْلُهُ تَنْعَلُ وَقَوْلُهُ  
تَنْزِعُ وَيَكُونَ قَوْلَهُ أَوَّلَهُمَا وَأَخْرَجَاهُمَا مَنْصُوبِينَ عَلَى الْحَالِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ  
قَوْلُهُ أَوَّلَهُمَا وَأَخْرَجَاهُمَا مَرْفُوعِينَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَقَوْلُهُ تَنْعَلُ وَتَنْزِعُ خَبَرَانِ لَهَا  
وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ كَانَ ﴿الْخَامِسَةُ﴾ قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ الْعَرَبِيُّ التَّيَامُنُ أَمْرٌ مَشْرُوعٌ  
فِي جَمِيعِ الْأَعْمَالِ لِفَضْلِ الْيَمِينِ عَلَى الشَّمَالِ حِمَاً فِي الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِمْعَالِ وَشَرَفًا فِي  
النَّدْبِ إِلَى تَقْدِيمِهَا وَصِيَانَتِهَا وَقَالَ النَّوَوِيُّ وَاسْتَحَبَّ الْبَدَاءَ بِالْيَمِينِ فِي كُلِّ مَا كَانَ  
مِنْ بَابِ التَّكْرِيمِ وَالزَّيْنَةِ وَالنِّظَافَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ كَلْبَسِ النِّعْلِ وَالْخُفِّ وَالْمَدَاسِ  
وَالسَّرَاوِيلَ وَالسَّكَمَ وَحَلَقِ الرَّأْسَ وَتَرْجِيلَهُ وَقَصَمِ الشَّارِبَ وَتَنَفَّ الْأَبْطَ وَالسَّوَاكَ  
وَالْإِكْتِحَالَ وَتَقْلِيمِ الْأَطْفَارِ وَالْوُضُوءِ وَالْفَسْلِ وَالتَّيْمِمْ وَدُخُولِ الْمَسْجِدِ وَالْخُرُوجِ  
مِنْ الْخَلَاءِ وَدَفْعِ الصَّدَقَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ أَنْوَاعِ الدَّفْعِ الْحَسَنَةِ وَتَنَاوُلِ الْأَشْيَاءِ الْحَسَنَةِ  
وَنَحْوِ ذَلِكَ وَيَسْتَحَبُّ الْبَدَاءَ بِالسَّارِفِ كُلِّ مَا هُوَ ضِدُّ السَّابِقِ فَمِنْ ذَلِكَ خَلَعَ النِّعْلَ  
وَالْخُفَّ وَالْمَدَاسَ وَالسَّرَاوِيلَ وَالسَّكَمَ وَالْخُرُوجَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَدُخُولَ الْخَلَاءِ  
وَالْإِسْتِنْجَاءِ وَتَنَاوُلِ أَحْجَارِ الْإِسْتِنْجَاءِ وَمَسِّ الذِّكْرِ وَالْإِمْتِخَاطِ وَالْإِسْتِنْشَارِ  
وَتَعَاطَى الْمُسْتَقْدِرَاتِ وَأَشْبَاهِهَا ﴿الْسَّادِسَةُ﴾ إِذَا بَدَأَ بَلْبَسَ النِّعْلَ الْيَمْنَى أَوْ  
بِجَمَاعِ الْيَسْرَى كَمَا هُوَ السَّنَةُ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُوْخَرَ لِبَسِ الْيَسْرَى أَوْ نَزَعَ الْيَمْنَى  
بَلْ يَبَادِرُ إِلَى ذَلِكَ عَلَى الْوَلَاءِ وَإِنْ لَمْ يَحْصُلِ الْمَشْيُ بِأَحَدَاهُمَا وَلِذَلِكَ قَالَ فِي رِوَايَةِ  
مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَعْدَ هَذِهِ الْجُمْلَةِ (وَلْيَنْتَعِلْهُمَا جَمِيعاً أَوْ لِيُخْلَعْهُمَا جَمِيعاً)  
وَهُوَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ هَذَا يَبِينُ لَكَ أَنَّ الْيَمِينَ مَكْرَمَةٌ فَلِذَلِكَ  
يَبْدَأُ بِهَا إِذَا انْتَعَلَ وَيُوْخَرُهَا إِذَا خَلَعَ لِتَكُونَ الزَّيْنَةُ بَاقِيَةً عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَلَى  
الشَّمَالِ قَالَ وَلَكِنْ مَعَ هَذَا لَا يَبْقَى عَلَيْهَا النِّعْلُ دَائِماً لِقَوْلِهِ لِيُخْفِيَهُمَا جَمِيعاً

﴿الْحَدِيثُ الْخَامِسُ﴾

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيَنْتَعِلْهُمَا جَمِيعاً أَوْ

لِيَنْعَلَهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعَهُمَا جَمِيعًا» وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «(إِذَا انْقَطَعَ شِسْعُ نَعْلِ أَحَدِكُمْ أَوْ شِرَاكُهُ فَلَا يَمْشِي فِي إِحْدَاهُمَا يَنْعَلُ وَالْأُخْرَى حَافِيَةً لِيُخْفِيَهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيَنْعَلَهُمَا جَمِيعًا)» رَوَاهُ مُسْلِمٌ

ليُخْلَعَهُمَا جَمِيعًا) وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا انْقَطَعَ شِسْعُ نَعْلِ أَحَدِكُمْ أَوْ شِرَاكُهُ فَلَا يَمْشِي فِي إِحْدَاهُمَا يَنْعَلُ وَالْأُخْرَى حَافِيَةً لِيُخْفِيَهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيَنْعَلَهُمَا جَمِيعًا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) أَخْرَجَهُ مِنَ الطَّرِيقِ الْأُولَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي رَزِينٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ (إِذَا انْقَطَعَ شِسْعُ نَعْلِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَمْشِي فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يَصْلَحَهَا) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي رَزِينٍ وَأَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ عَنْ سَمِيعِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ (لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدٍ وَلَا خَفٍ وَاحِدٍ الْحَدِيثُ (الثَّانِيَةُ) فِيهِ النَّهْيُ عَنِ الْمَشْيِ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ وَذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الْكَرَاهَةِ دُونَ النَّحْرِ كَمَا ثَقُلَ الْإِجْمَاعُ عَلَى ذَلِكَ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْهُمْ النَّوَوِيُّ وَخَالَفَ فِيهِ ابْنُ حَزَمٍ الظَّاهِرِيُّ فَقَالَ وَلَا يَحِلُّ الْمَشْيُ فِي خَفٍ وَاحِدٍ وَلَا نَعْلٍ وَاحِدَةٍ (الثَّالِثَةُ) بَوَّبَ التِّرْمِذِيُّ بَعْدَ إِدْرَاكِ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى الرِّخْصَةِ فِي الْمَشْيِ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ وَرَوَى فِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ (رَبَّمَا مَشَى النَّبِيُّ ﷺ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ) ثُمَّ رَوَاهُ مَوْقُوفًا عَلَى عَائِشَةَ وَقَالَ إِنَّهُ أَصَحُّ قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ وَذَلِكَ وَهُوَ أَعْلَمُ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ أَوْ يَكُونُ سِيرًا قَالَ وَاللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَرْجُحِ التِّرْمِذِيِّ لِمَلَهُ بِتَقْدِيرِ ثَبُوتِهِ وَقَعَ مِنْهُ نَادِرًا لِإِبْيَانِ الْجَوَازِ أَوْ لِعُذْرٍ فِي بَعْضِ طَرَفِهِ التَّصْرِيحُ بِالْعُذْرِ رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي التَّمْهِيدِ مِنْ رِوَايَةِ مَنْدَلٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَبَّمَا انْقَطَعَ شِسْعُ نَعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَمْشِي فِي النَعْلِ الْوَاحِدَةِ حَتَّى يَصْلَحَ وَهَذَا لَوْ ثَبِتَ كَانَ مَحْمُولًا عَلَى وَقُوعِهِ نَادِرًا لِلضَّرُورَةِ وَيُدَلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ (رَبَّمَا) فَانْهَاهُ التَّقْلِيلُ وَكَذَلِكَ فَعَلَ

عائشة رضي الله عنها لعذر وروى ابن أبي شيبة عن ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أن عائشة كانت تمشي في خف واحد وتقول لا خيفن أبي هريرة واسناده صحيح وقال والذي فيما الذي أرادت بالخافة أبي هريرة أو مخالفتها إن كانت الرواية لا خالفن ولعل أبا هريرة كان يشدد في ذلك ويمنع منه فأرادت عائشة رضي الله عنها أن تبين أن ذلك ليس على المنع وإنما هو على التنزيه والأولية وقال ابن عبد البر لم يلتفت أهل العلم إلى معارضة عائشة لأبي هريرة لضعف إسناد حديثها ولأن السنن لا تعارض بالرأي قال وقد روى عنها أنها لم تعارض أبا هريرة برأيها وقالت رأيت رسول الله ﷺ يمشي في نعل واحدة قال وهذا الحديث عند أهل العلم غير صحيح انتهى وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر أنه كان لا يرى بأساً أن يمشي في نعل واحدة إذا انقطع شحمه ما بينه وبين أن يصلح شحمه وروى أيضاً من رواية يزيد بن أبي زياد عن رجل من مزينة قال رأيت علياً يمشي في نعل واحدة بالمداخن كان يصلح شحمه قال والذي وهذا الأسناد لا يصح عن علي لكن رواه ابن عبد البر في التمهيد من رواية سليمان بن يسار من (١) أصحاب المصنوعة عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه أن علياً رضي الله عنه كان يمشي في النعل الواحدة قال والذي رحمه الله وهذا إسناد جيد قال ابن عبد البر وهذا معناه لو صح أنه كان عن ضرورة أو كان يسيراً لجواز أن يصلح الأخرى لا أنه أطال ذلك والله أعلم قال ولا حجة في مثل هذا الأسناد قال والذي سليمان بن يسار هذا ومحمد بن عمر وأبوهم ذكرهم ابن حبان في الثقات ووثق العجلي أيضاً أباه عمر بن علي وباقيهم رجال الصحيح وروى ابن أبي شيبة بأسناد صحيح عن زيد بن محمد أنه رأى سالم بن عبد الله يمشي في نعل واحدة وقال القاضي عياض روى عن بعض السلف في المشي في نعل واحدة أو خف واحد أثر لم يصح أوله تأويل في الشيء اليسير بقدر ما يصلح الأخرى قال واختلف المذهب عندنا في ذلك هل يقف حتى يصلحها أو يمشي أثناء ما يصلحها فمنع من ذلك مالك وإن كان في أرض حارة أي منع الوقوف في

نعل واحدة والمشى في نعل واحدة معاً كما أفصح به أبو العباس القرطبي وقال  
 ليحفظهما ولا بد حتى يصلح الأخرى إلا في الوقوف الخفيف والمشى اليسير  
 لكن حكى ابن عبد البر عن مالك أنه سئل عن الذي ينقطع شسع نعله وهو في  
 أرض حارة هل يمشى في الأخرى حتى يصلحها قال لا ولكن ليحفظها جميعاً  
 أو ليقف ثم قال ابن عبد البر هذا هو الصحيح من الفتوى وهو الصحيح في  
 الأثر وعليه العلماء **(الرابعة)** قال النووي قال العلماء سببه أن ذلك تشويه  
 ومشقة ومخالف للوقار ولأن المتعلة تصير أرفع من الأخرى فيعسر مشيه وربما  
 كان سبباً للعتار انتهى وقال أبو بكر بن العربي قيل لأنها مشية الشيطان وقيل  
 لأنها خارجة عن الاعتدال فهو إذا تحفظ بالرجل الحافية تعثر بالأخرى أو  
 يكون أحد شقيه أعلا في المشى من الآخر وذلك اختلال وقال البيهقي في شعب  
 الأيمان يحتمل أن يكون النهى عن ذلك لما فيه من القبح والشبهة وامتداد  
 الابصار إلى من يرى ذلك منه وكل لباس صار لصاحبه بهشيرة في القبح فحكمه أن  
 يتقى ويجتنب لأنه في معنى المنلة وقال الخطابي هذا قد يجمع أموراً (منها) أنه قد  
 يشق عليه المشى على هذه الحال لأن رفع أحد القدمين منه على الخفاء إنما هو  
 موضع التوقى والتهيب لا يذى يصيبه أو حجر يصدمه ويكون وضعه القدم الآخر  
 على خلاف ذلك من الاعتماد به والوضع له من خير محاشاة أو تقية  
 فيختلف من ذلك مشيه ويحتاج معه إلى أن ينتقل عن سجية المشى على عادته  
 المعتادة فلا يأمن عند ذلك العتار والعنت وقد يتصور فاعله عند الناس  
 بصورة من إحدى رجليه أقصر من الأخرى ولا خفاء بقبح منظر هذا  
 الفعل وكل أمر يشتهره الناس ويرفعون إليه أبصارهم فهو مكروه مرغوب عنه  
**(الخامسة)** قال ابن الأثير في النهاية النعل مؤنثة وهي التي تلبس في المشى  
 تسمى الآن تاسومة انتهى ومقتضاه أن اسم النعل لا يطلق على كل ما يلبس في  
 الرجل ويوافق كلام أبي بكر بن العربي فإنه قال إن النعل لباس الانبياء وإنما  
 اتخذ الناس غيره لما في بلادهم من الطين لكن قال في المحكم النعل والنعله  
 ما وقيت به القدم من الأرض ثم قال فأما قول كثير لها نعل فإنه حرك حرف



الحلق لا تفتح ما قبله كما قال بعضهم : يعرق وهو محموم ، وهذا لا يعد لغة وإنما هو متبع ما قبله انتهى وهو صريح في شمول هذا الاسم لكل ما يوق به القدم **﴿السابعة﴾** قال ابن عبد البر في قوله (لنعلهما) أراد القدمين وهما لم يتقدم لهما ذكر وإنما تقدم ذكر النعل ولو أراد النعلين لقال لنعلتهما وهذا هو المشهور من لغة العرب ومتكرر في القرآن كثيراً أن يأتي بضمير مالم يتقدم ذكره لما يدل عليه خوى الخطاب قال والذي رحمه الله الظاهر عود الضمير إلى النعلين بدليل قوله في رواية مسلم أو ليخلعهما ويقال نعلت وانتعلت كما حكاه الجوهري ولا حاجة حينئذ إلى عود الضمير على مالم يتقدم له ذكر (قلت) وهذا اللفظ وهو قوله ليخلعهما كذا هو في روايتنا من الموطأ من طريق أبي مصعب وهو في صحيح البخاري بلفظ ليخلعهما وكذا هو عند ابن عبد البر من الموطأ قال النووي وكلاهما صحيح ورواية البخاري أحسن انتهى فأفاد ابن عبد البر أن الضمير في قوله لنعلهما على القدمين لعوده عليهما في قوله أو ليخلعهما وأعادته والذي رحمه الله على النعلين لعوده عليهما في قوله أو ليخلعهما وما حكاه عن الجوهري من أنه يقال نعل وانتعل أى لبس النعل ذكره أيضاً صاحب النهاية وكذا في المشارق وزاد على ذلك أن ضبط هذه اللفظة في هذا الحديث بالفتح فانه قال نعلت إذا لبست النعل وكذلك لنعلهما جميعاً أى ليجعل ذلك في رجله انتهى وكذا في المحكم إلا أنه جعله مكسور العين فقال ونعل نعلًا وتنعل وانتعل لبس النعل **﴿السابعة﴾** قوله (لنعلهما) قال النووي هو بضم الياء وقال والذي رحمه الله في شرح الترمذي فيه نظر (قلت) إن كان الضمير عائداً على القدمين كما قاله ابن عبد البر فينبغي أن يكون بالضم ويكون معنى أنعلهما أى ألبسهما نعلًا فقد ذكر أهل اللغة أنه يقال أنعل دابته رباعى ، قال الجوهري : أنعلت دابتي وخفي ولا يقال نعلت وقال في النهاية أنعلت الخيل بالهمز وقال في المحكم أنعل الدابة والبعير ونعلهما بالتشديد وقال في المشارق بدم ما تقدم وقوله ان غسان تنعل الخيل أى تجعل لها نعلًا بضم التاء يقال فى هذا أنعل رباعى وفى السيف كذلك إذا جعلت له نعلًا ولا يقال عند أكثرهم نعل وقد قيل فيها نعل أيضاً انتهى وقد يقال بالفتح

ولو عاد الضمير على التقديمين إما لهذه اللغة التي حكيناها آتفاعن المشارق وإما لأن المحكى عن هؤلاء في أنعل بالهمز إنما هو جعل النعل لألبسه فاما بمعنى اللبس فهو بالفتحة وهو صريح كلام المشارق كما تقدم ذكره وأما إذا كان الضمير طائداً على النعلين كما قاله والذي رحمه الله فانه يتعين معه الفتح والله أعلم ﴿الثامنة﴾ (الشسع) بكسر الشين المعجمة واسكان السين المهملة وبالعين المهملة أحد سيور النعل وهو الذي يدخل بين الأصبعين ويدخل طرفه في النقب الذي في صدر النعل المشدود في الزمام والزمَام السير الذي يعقد فيه الشسع والشراك بكسر الشين المعجمة أحد سيور النعل الذي يكون على وجهها وكلاهما يختل المشى في النعل بفقدته ﴿التاسعة﴾ التقييد بهذه الحالة ليس للأذن في المشى بنعل واحدة عند فقد ذلك وإنما هو تصوير للواقع وخارج مخرج الغالب فلا مفهوم له أر يقال هذا من مفهوم الموافقة فانه اذا نهى عنه حين الاحتياج اليه فع عدم الاحتياج اليه أولى وفي هذا رد على من أجاز ذلك لضرورة الى أن يصلح النعل التي فسدت وقد تقدم بيان ذلك ﴿العاشر﴾ وقوله (فلا يمشی) على سبيل التمثيل فوقوفه واحداهما بنعل والأخرى حافية كذلك كما تقدم عن مالك رحمه الله وقد يقال جلوسه وهو لا لبس إحداهما دون الأخرى كذلك وقد يقال لا يلحق بما تقدم لا انتفاء المفاسد المتقدم ذكرها فيه بل قد ينزع في التحاق وقوفه بإحداهما بمشييه بإحداهما لما تقدم من انتفاء المفسدة إلا أن يقال النعل زينة وفيه تزين إحداها دون الأخرى ومقتضى هذا أنه يلحق بذلك حالة الجلوس أيضاً والله أعلم ﴿الحادية عشرة﴾ وقوله (والأخرى حافية) يحتمل أن يكون جملة حالية فيكون الخبران مرفوعين ويحتمل أن يكون قوله والأخرى معطوفاً على قوله إحداهما وقوله حافية منصوب على الحال أي لا يمشی في إحداهما بنعل والأخرى حافية والأول هو الذي ضبطناه وقوله (ليحفهما) هو بضم أوله وقوله أو لينعلهما تقدم الكلام عليه ﴿الثانية عشرة﴾ قال الخطابي قديدخل في هذا كل لباس شفع كالخفين وإدخال اليد في الكمين والتردى برداء على المنكبين فلو أرسله على أحد المنكبين وعرى منه الجانب الآخر كان مكروهاً على معنى

وعن جابر قال (مر رجل في المسجد معه سهام فقال له النبي ﷺ أمسك بنصاها)

الحديث ولو أخرج احدي يديه من كمه وترك الأخرى داخل الكم كان كذلك في الكراهة والله أعلم (الثالثة عشرة) قال الخطابي أيضاً في شرح البخاري قد أبدع عوام الناس في آخر الزمان لبس الخواتيم في اليدين ولبس ذلك من جملة هذا الباب ولا هو بحميد في مذاهب أهل الفضل والنبل وربما ظاهر بعضهم بلبس العدد من الخواتيم زوجين زوجين وكل ذلك مكروه وليس من لباس العلية من الناس وبالجملة فليس يستحسن أن يتختم الرجل إلا بخاتم واحد منقوش فيلبس للحاجة الى نقشه لا لحسنه وبهجة لونه انتهى وقال الدارمي في الاستذكار يكره للرجل لبس فوق خاتمين فضة ، وقال الخوارزمي في السكافي يجوز له أن يلبس زوجاً في اليد وفرداً في الأخرى فان لبس في هذه زوجا وفي الأخرى زوجا فقال الصيدلاني في الفتاوى لا يجوز وقال المحب الطبري في شرح التنبيه المتجه أنه لا يجوز للرجل لبس الخاتمين سواء اكانا في يدين أم في يد واحدة لأن الرخصة لم ترد بذلك ولم أقف فيه على نقل انتهى وقد عرفت أن المسألة منقولة وكلام الرافعي يشعر بالمنع من ذلك مطلقاً فانه قال ولو اتخذ الرجل خواتيم كثيرة أو المرأة خلاخيل كثيرة للباس الواحد منها بعد الواحد جاز انتهى فقوله (لبس الواحد بعد الواحد) يشعر بانه لا يجوز الجمع وقد يكون مراده لبس واحد فوق آخر ويدل لذلك قرنه بالخلاخيل والله أعلم

### الحديث السادس

وعن جابر قال «مر رجل في المسجد معه سهام فقال له النبي ﷺ أمسك بنصاها» (فيه) فوائد (الاولى) اتفق عليه الشيخان والنسائي وابن ماجه من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة وأخرجه الشيخان أيضاً من طريق حماد

ابن زيد زيادة (كيلا تخدش مسلم) كلاهما عن عمر بن دينار عن جابر وأخرجه مسلم وأبو داود من طريق الليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله ﷺ أنه أمر رجلا كان يتصدق بالنبل في المسجد الا يمر بها إلا وهو آخذ بنصوها ﴿الثانية﴾ فيه جواز ادخال النبل المسجد وقد بوب عليه أبو داود رحمه الله بذلك وقد عرفت أن في روايته ورواية مسلم انه كان يدخلها المسجد ليتصدق بها فيه وفي معناه سائر السلاح ﴿الثالثة﴾ فيه أمر مدخلها المسجد أن يمكك بنصائها وقد عرفت تعليقه في الحديث بخشية خدش مسلم قال ابن بطال هذا من تأكيد حرمة المسلم لثلا يروع بها أو يؤذى لأن المساجد مورودة للخلق ولا سيما في أوقات الصلاة فخشى عليه الصلاة والسلام أن يؤذى بها أحد أو هذا من كريم خلقه ورأفته بالمؤمنين والمراد بهذا الحديث التعظيم لقليل الدم وكثيره ﴿الرابعة﴾ لا يختص ذلك بالمسجد بل السوق وكل موضع جامع للناس ينبغي فيه ذلك وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى الأشعري مرفوعا (إذا مر أحدكم في مسجدا أو في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نصائها بكفه أن يصيب أحدا من المسلمين منها شيء) وفي لفظ لمسلم (إذا مر أحدكم في مسجد أو في سوق ويده نبل فليأخذ بنصائها ثم ليأخذ بنصائها ثم ليأخذ بنصائها، فقال أبو موسى والله ما متنا حتى سدناها بعضنا في وجوه بعض وقوله (سدناها) بالسين المهمة من السداد وهو التقصد والاستقامة أي قومناها إلى وجوههم وأشار بذلك إلى ما حدث من القن وذكر هذا في معرض التأسف على تغير الأحوال وحصول الخلاف لمقاصد الشرع من التعاطف ودفع سيرة الأذى مع قرب العهد ﴿الخامسة﴾ (النصال) بكمز النون و(النصول) بضمها وها بالصاد المهمة جمع نصل وهو حديدة السهم، والسهام أعم من النبال لاختصاص النبال بالسهام العربية ومن النشاب لاختصاصها بالفارسية كما ذكره بعضهم ﴿السادسة﴾ قال النووي وفيه اجتناب كل ما يخاف منه ضرر ﴿السابعة﴾ قال أبو العباس القرطبي استدلل به لذلك على أصالة في سد الذرائع ﴿الثامنة﴾ قال القرطبي وقوله (فيه) كي لا تخدش مسلما، ما يدل على صحة القول بالقياس وتعليل الأحكام الشرعية والله أعلم

وعن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال (إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى)  
فلا يتناجى اثنان دون واحد

### الحديث السابع

وعن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال «إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد» (فيه) فوائد (الأولى) اتفق عليه الشيخان من طريق مالك وأخرجه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر والليث بن سعد وأيوب السختياني وأيوب بن موسى كلهم عن نافع عن ابن عمر وأخرجه أبو داود من طريق أبي صالح عن ابن عمر وفيه قلت لابن عمر (فأربعة) قال لا يضيرك وأخرجه ابن ماجه من طريق ابن عيينة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ورواه مالك في الموطأ عن عبد الله بن دينار قال (كنت أنا وعبد الله بن عمر عند دار خالد بن عتبة التي بالسوق فجاء رجل يريد أن يناجيه وليس مع عبد الله أحد غيري وغير الرجل الذي يريد أن يناجيه فدعا عبد الله بن عمر برجل آخر حتى كنا أربعة فقال لي وللرجل الذي دعاه استرخيا شيئاً فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يتناجى اثنان دون واحد) قال ابن عبد البر هذا من ابن عمر يفسر حديثه وقوله استرخيا معناه اجلسا وتحدثا وانتظرا قليلا وقيل بل معنى استرخيا واستأخرا سواء (الثانية) قوله (إذا كانوا ثلاثة) كذا ضبطناه على أن كان ناقصه ومعها اسمها وخبرها وكذا هو في التمهيد عن الموطأ وكذا في صحيح البخاري ولفظ مسلم (إذا كان ثلاثة) على أنها تامة بمعنى وجد وقوله ثلاثة اسمها وهي مكتفية به (الثالثة) قوله (فلا يتناجى) كذا ضبطناه بألف مقصورة ثابتة في الخط إلا أنها تسقط في اللفظ لالتقاء الساكنين وكذا هو في الصحيحين وحينئذ فلفظه خبر ومعناه النهي واستعمال النهي بلفظ الخبر زيادة تأكيد لقوله عليه الصلاة والسلام (لا يبيع أحدكم على بيع أخيه) وأشباهه وذكر أبو العباس القرطبي أن هذا هو المشهور قال ووقع في بعض النسخ فلا يتناجى بغير ألف على النهي وهي واضحة والتناجى التحادث سراً (الرابعة) فيه النهي عن تناجى اثنين دون ثالث

وصرح النووي بأن هذا النهي للتحريم وقيد ذلك بأن يكون بغير رضاه ثم قال بعد ذلك إلا أن يأذن والأذن أخص من الرضا فقد يعلم رضاه بذلك بقرينة وإن لم يأذن صريحا وقد يقال المزا إذا لاذن الصريح أو المفهوم بالقرينة فيستويان ولا يقال الرضا أخص فانه قد يأذن بالحياة وإن لم يرض بباطنه لأن الرضى أمر خفى لا نطلع عليه والحكم إنما هو منوط بالأذن الدال عليه والله أعلم وحكى ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب أنه قال إلا أن يستأذناه وقال ابن العربي بد أنه يجوز له أن يشاوره لأن ذلك صريح حقه **(الخامسة)** مفهوم التقييد أنهم لو كانوا أربعة لم يمتنع تناجي اثنين منهم لأن الاثنين الآخرين متمكنان من التناجي وتقدم ذلك عن ابن عمر من رواية أبي صالح وعبد الله بن دينار وحكى النووي الإجماع على أنه لا بأس به **(السادسة)** علل ذلك في حديث عبد الله بن مسعود وهو في الصحيحين بقوله (حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه) وفي رواية (فإن ذلك يحزنه) وهو بفتح الياء وضمها وقرئ بهما في السبع وقال الخطابي إنما قال يحزنه لأحد معنيين (أحدهما) أنه يتوهم أن نجواهما إنما هي لتبيت رأى أو دسيس فائلة له والمعنى الأحزان، وذلك من أجل الاختصاص بأكرامه وهو يحزن صاحبه وقد ذكر أبو العباس القرطبي هذين المعنيين بتلخيص وأشار إلى الزيادة عليهما فقال يحزنه أى يقع في نفسه ما يحزن لأجله وذلك بأن يقدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره أو أنهم لم يروه أهلا لأن يشركوه في حديثهم إلى غير ذلك من ألقيات الشيطان وحديث النفس انتهى وذكر ابن عبد البر الحديث من طريق ابن شهاب مرسلا وفيه (لا تدعوا صاحبكم نجيا للشيطان) وقال قوله نجيا للشيطان يريد لأنه يوسوس في صدره من جهتهما ما يحزنه **(السابعة)** قال الماوردي وكذلك الجماعة عندنا لا يتناجون دون واحد لوجود العلة لأنه قد يقع في نفسه أن الحديث عنه بما يكره أو أنهم لم يروه أهلا لاطلاعه على ما هم عليه ويجوز إذا شاركه غيره لأنه يزول الحزن عنه بالمشاركة وكذا قال أبو بكر بن العربي فإن كانوا أربعة فقد نص علماؤنا على أنه لا يتناجي ثلاثة دون واحد وتبعهما النووي فقال وكذا ثلاثة وأكثر بحضرة واحد وكذا قال أبو العباس القرطبي

يستوى في ذلك كل الأعداد فلا يتناحى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلاً لوجود ذلك المعنى في حقه بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع فيكون بالمنع أولى وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنه أول عدد يتأتى فيه ذلك المعنى **(الثامنة)** ظاهره أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وبه قال الجمهور وحكى القاضى عياض جملة على عمومته عن ابن عمر ومالك وجماعة من العلماء وحكاه النووي عن ابن عمر ومالك وأصحابنا وجاهير العلماء قال الخطابي وسمعت ابن أبي هريرة يحكى عن أبي عبيد بن حربويه أنه قال هذا في السفر في الموضع الذى لا يأمن الرجل فيه صاحبه على نفسه فأما في الحضر وبين ظهراى العهارة فلا بأس به وعبر القاضى عياض عن هذا بقوله وقيل إن المراد به هذا الحديث في السفر وفي الموضع التى لا يأمن الرجل فيها صاحبه ولا يعرفه ولا يثق به ويخشى غدره انتهى فمطف قوله في الموضع على السفر بالواو فاقتضى أنه غيره ثم قال وقد روى في ذلك أثر وفيه زيادة بأرض فلاة وأشار بذلك إلى ما رواه ابن عبد البر في التمهيد من طريق أبي سالم الجيشانى عن عبد الله ابن عمرو أن النبي **ﷺ** قال (لا يحمل لثلاثة نفر يكونون بأرض فلاة أن يتناحى اثنان دون صاحبهما ثم قال القاضى عياض وقيل كان هذا فى أول الاسلام فلما فشى الاسلام وأمن الناس سقط هذا الحكم وذلك ما كان يعمل المذافقون بحضرة المؤمنين قال الله تعالى (إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) الآية وقال أبو العباس القرطبى كل ذلك تحكم وتخصيم لا دليل عليه والصحيح ما صار إليه الجمهور والله أعلم وقال ابن العربي بعد نقله التخصيم بالسفر حيث يخاف عن جماعة هذا خبر عام اللفظ والمعنى والعلة الحزن وذلك وجود في الموضعين فرجب أن يعمهما الذهبى جميعاً **(التاسعة)** محل النهى عن تناحى اثنين دون ثالث إذا كان ذلك الثالث معهما في ابتداء النجوى فأما إذا انفرد اثنان فتناحيا ثم جاء ثالث فى أثناء تناحيهما فليس عليهما قطع التناحى بل جاء فى حديث منعه من الدخول معهما حتى يستأذنهما رواه ابن عبد البر فى التمهيد من طريق سعيد بن أبي سعيد المقبرى قال حدث ابن عمر

وهو يتناجى رجلاً فجلست إليه فدفع في صدرى وقال مالك أما سمعت أن  
النبي ﷺ قال إذا تناجى اثنان فلا يدخل معهما غيرها حتى يستأذنها قال  
ابن عبد البر هذا معنى غير المعنى الذى قبله فلا يجوز للثلاثة أن يتناجى منهم اثنان  
دون الثالث ولا يجوز لأحد أن يدخل على المتناجين في حال تناجيهما انتهى (قلت)  
يحتمل أن يكون معنى الحديث نهيه عن الدخول في الموضع الذى هما فيه ويحتمل  
وهو أظهر أن معناه نهيه عن الدخول معهما في التناجى والمر وأما قعوده في ذلك  
المكان متباعدًا عنهما بحيث لا يسمع سرهما فأى مانع منه وقد يقال لما افتتعا  
الاخفاء بسرهما من غير حضور أحد دل على أن مرادها الانفراد وقد  
يكون في صوت الانسان جهورية تمنعه الاخفاء من حاضرى مجلسه وقد  
يكون في بعض الناس ذكاء يفهم به ما يشار به بسمع لفظه منه يستدل بها على  
ما خفى عنه وقد يقال في جلوسه من القبح التصور بصورة النهى في تناجى اثنين  
دون ثالث وقد لا يعلم من يراهم كذلك أن الثالث طارئ عليهم فالاحتراز  
عن ذلك أولى والله أعلم **﴿المعاشره﴾** هل يشترط في زوال النهى بحضور رابع  
أن يكون رفيقاً لهم أولاً يشترط ذلك بل لو كان الثلاثة منفردين فاختلفوا  
بالناس زال النهى لا يمكن تحديث الآخر مع بعض الناس وإن لم يكن رفيقاً  
له ومقتضى قوله في حديث ابن مسعود حتى يختلطوا بالناس وهو في الصحيحين  
يقتضى الثاني والمعنى يساعد على الأول فان تخيله أن ذلك لمكروه يدبر له أو  
لعدم تأهيله للكلام معه لا يزول بكلامه مع غير رفيقه ولو كان اتباع مقتضى  
الحديث أولى والله أعلم **﴿الحادية عشرة﴾** فيه جواز التناجى في الجملة وقال أبو  
بكر بن العربي من حسن المعاشره عدم المناجاة ومناجاة الرجل دون الرجل  
شغل لباله ولو كانوا في ألف بيد أنه لما كان أمراً محتاجاً إليه وكان أصله في  
الشرع أن يكون لحاجة ولما قل الله من مصاحبة فالصدقة والمعروف والأصلاح  
بين الناس فمن الحق أن يهون الرجل مروءته ودينه فلا يتناجى إلا في أربعة أحوال  
إما في حاجة له أو في الثلاثة المذكورات في كتاب الله انتهى



وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ يَمِّنَ فَضَّلَ عَلَيْهِ)

### الحديث الثامن

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ يَمِّنَ فَضَّلَ عَلَيْهِ) (فيه) فوائد ﴿الاولى﴾ انفرد به مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام وأخرجه البخاري من طريق مالك ومسلم من طريق المغيرة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه من طريق الأعمش عن أبي صالح بلفظ (انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم) ﴿الثانية﴾ قوله (إذا نظر أحدكم الى من فضل عليه في المال والخلق) هو بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وقوله (فلينظر الى من هو أسفل منه) أي أسفل من الناظر في المال والخلق وقوله (ممن فضل عليه) أي فضل الناظر عليه وخرج بذلك المال والخلق ما إذا نظر لمن فضل عليه في العلم والدين والاجتهاد في العبادة ومعالجة النفس بدفع الأخلاق السيئة وجلب الحسنة فهذا ينبغي النظر فيه إلى الفاضل ليقتدى به دون المفضول لانه يتكاسل بذلك بخلاف الأول فانه لا ينظر فيه إلى الفاضل لما فيه من احتقار نعمة الله عليه بالنسبة الى نعمته على ذلك الفاضل في المال والخلق وإنما ينبغي أن ينظر في هذا الى المفضول ليعرف قدر نعمة الله عليه وهذا أدب حسن أدبنا به نبينا ﷺ وفيه مصلحة ديننا ودياننا وعقولنا وأبداننا وراحة قلوبنا فجزاه الله عن نصيحته أفضل ما جزى به نبيا ﴿الثالثة﴾ قال محمد بن جرير الطبري وغيره هذا حديث جامع لأنواع من م - ١٠ طرح تريب ثامن

وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ ( سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَعِظُ أَخَاهُ فِي  
الْحَيَاءِ فَقَالَ الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ )

الخير: لأن الانسان إذا رأى من فضل عليه في الدنيا طلبت نفسه مثل ذلك  
واستصغر ما عنده من نعمة الله تعالى وحرص على الازدياد ليلحق بذلك أو  
يقاربه هذا هو الموجود في غالب الناس وأما إذا نظر في أمور الدنيا إلى من  
هو دونه فيها ظهرت له نعمة الله فشكرها وتواضع وفعل الخير انتهى ومن هنا  
ينبغي للانسان اجتناب الاختلاط بأهل الدنيا والتوسع منها ومن كسبها ونعيمها  
لانه قد يؤدي الى هذه المفسدة وقال بعضهم جالست الاغنياء فاحتقرت لباسي  
الى لباسهم ودابتي الى دوابهم وجالست الفقراء فاسترحت

#### الحديث التاسع

وعن سالم عن أبيه انه قال «سمعت النبي ﷺ رجلاً يعظ أخاه في الحياء فقال الحياء  
من الإيمان» (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه من  
طريق سفيان بن عيينة والبخاري وأبو داود والنسائي من طريق مالك ومسلم  
وحده من طريق معمر ثلاثهم عن الزهري عن سالم عن أبيه (الثانية) الحياء  
ممدود وهو الاستحياء قال الواحدى قال أهل اللغة الاستحياء من الحياة واستحياء  
الرجل من قوة الحياة فيه لشدة علمه بمواقع العيب قال فالحياء من قوة الحس  
ولطفه وقوة الحياة، وفي رسالة القشيري عن الجنيد رحمهما الله أنه قال الحياء  
رؤية الآلاء أي النعم ورؤية التقصير فيتولد بينهما حالة تسمى الحياء وعرف غير  
واحد الحياء بأنه تغير وانكسار يعرض للانسان من تخوف ما يعاب به أو  
يذم عليه وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة أصل الحياء الامتناع أو ما يقاربه  
من معنى الانقباض وقال بعضهم صوابه الانكسار بدل الامتناع وقد ذكر  
بعد ذلك أن الامتناع من لوازم الحياء فيطلق الحياء على الامتناع إطلاق الاسم  
الملزوم على اللازم انتهى فكيف يكون لازم الشيء هو أصل مدلوله (الثالثة)

قوله (يعظ أخاه في الحياء) معناه يعذله على فعله ويذكر له مفاسده فنهاء النبي ﷺ عن ذلك وقال دعه فان الحياء من الإيمان وهذه اللفظة وهي دعه انفراد بها البخارى عن مسلم **(الرابعة)** قال الامام المازرى إنما كان الحياء وهو في الأكثر غريزة من الإيمان الذي هو اكتساب لأن الحياء يمنع من المعصية كما يمنع الإيمان منها وأخذ ذلك من ابن قتيبة فانه ذكره مبسوطا فقال معنى هذا الحديث أن الحياء يمنع صاحبه من ارتكاب المعاصي كما يمنع الإيمان فجواز أن يسمى إيمانا لأن العرب تسمى الشيء باسم مقام مقامه أو كان شبيها به الا ترى أنهم يسمون الركوع والسجود صلاة وأصل ذلك الدعاء فلما كان الدعاء يكون في الصلاة سميت صلاة وكذلك الزكاة وهي تنمير المال ونماؤه فلما كان النماء يتم باخراج الصدقة عن المال سمي زكاة حكاة عنه ابن بطال **(الخامسة)** قال النووي قال القاضي عياض وغيره من الشراح إنما جعل الحياء من الإيمان وإن كان غريزة لأنه قد يكون تخلفا واكتسابا كسائر أعمال البر وقد يكون غريزة ولكن استعماله على قانون الشرع يحتاج الى اكتساب ونية وعلم فهو من الإيمان لهذا ولكونه باعثا على أفعال البر ومانعا من المعاصي قال النووي وأما كون الحياء خيرا كاه ولا يأتي الا بخير فقد يشكل على بعض الناس من حيث إن صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يحمله فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمله الحياء على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة قال وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح رحمه الله أن هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة بل هو عجز وخور ومهانة وإنما تسميته حياء من إطلاق بعض أهل العرف أطلقوه مجازا لمشابهته الحياء الحقيقي وإنما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق ونحو هذا ويدل عليه ما ذكرناه عن الجنيد رحمه الله والله أعلم **(السادسة)** قال بعضهم هـ هذا الحديث يقتضي الحض على الامتناع من قبائح الأمور ورذائلها وكلها يحتاج إلى الاستحياء من قدامه والاعتذار عنه وفي صحيح البخارى وغيره عن أبي مسعود البدرى أنه عليه

## ❦ الأسماء ❦

عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (أَغِيظُ رَجُلًا عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُخْبِنُهُ وَأَغِيظُهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ) وَقَالَ الْبُخَارِيُّ (أُخْنَعُ الْأَسْمَاءُ) وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ (أَخْنَعُ الْأَسْمَاءُ)

الصلاة والسلام قال (إذا لم تستح فاصنع ما شئت) وروى الترمذى عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال (استحيوا من الله حق الحياء قلنا يا رسول الله إنا لنستحيى والحمد لله قال ليس ذاك، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن يحفظ الرأس وما وعى، ويحفظ البطن وما حوى، وليذكر الموت والبلى، ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء قال الترمذى إنما نعرفه إلا من هذا الوجه

## ❦ الأسماء ❦

### ❦ الحديث الأول ❦

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «أَغِيظُ رَجُلًا عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُخْبِنُهُ وَأَغِيظُهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ» (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق وأخرجه العيصان وأبو داود والترمذى من طريق سفيان بن عيينة والبخارى وحده من طريق شعيب بن أبي حمزة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ (إن أخنع اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله) قال سفيان مثل (شاهان شاه) وقال أحمد بن حنبل سألت أبا عمرو عن أخنع فقال (أوضع) لفظ مسلم ولم يذكر البخارى وأبو داود والترمذى ما بعد قوله الأملاك وقال أبو داود والترمذى (يوم القيامة) إلا أن فى رواية البخارى قال سفيان فقول غيره شاهان شاه وفى رواية الترمذى قال سفيان شاهان شاه ثم

قال الترمذى (وأخرج) يعنى أقبح ولفظ البخارى من طريق شعيب بن أبى حمزة  
أخنا الأسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الأملاك (الثانية) قوله  
(أغبط رجل على الله يوم القيامة) قال القاضى عياض والنووى كذا وقع  
فى جميع النسخ بتكرير أغبط قال القاضى ليس تكريره وجه الكلام  
قال وفيه وهم من بعض الرواة بتكريره أو تغييره قل وقال بعض الشيوخ  
لعل أحدهما أغبط بالنون والطاء المهملة أى أشده عليه والغنط شدة  
الكرب وكلا اللفظين مشكل المعنى وحكاة عنه النووى ولم يعترضه إلا أنه لم  
يذكر قوله وكلا اللفظين مشكل المعنى وقال أبو العباس القرطبي ذهب بعض  
العلماء إلى أن ذلك وهم والصواب أغبط بالنون والطاء المهملة قال القرطبي  
والصواب التمسك بالرواية وتطريق الوهم للأئمة الحفاظ وهم لا ينبغي المبادرة  
اليه ما وجد للكلام وجه ويمكن أن يحمل على إفادة تكرار العقوبة بعد العقوبة  
على المسمى بذلك الاسم وتعظيمها كما قال تعالى فى حق اليهود فباؤا (بغضب  
على غضب) أى بما يوجب العقوبة بعد العقوبة وكذلك فعل الله بهم عاقبهم  
فى الدنيا بأنواع من العقوبات ولعذاب الآخرة أذى قال وحاصل  
هذا الحديث أن المسمى بهذا الاسم قد انتهى من الكبر إلى الغاية التى لا تنبغى  
لخلق وأنه قد تعاطى ما هو خاص بالآله الحق إذ لا يصدق هذا الاسم بالحقيقة  
إلا على الله تعالى فعوقب على ذلك من الأدلال والأخساس والاستدلال بما لم  
يعاقب به أحد من المخلوقين انتهى (الثالثة) قال المازرى أغبط هنا مصروف  
عن ظاهره والله سبحانه وتعالى لا يوصف بالغبط فيتأول هنا الغبط على الغضب  
وسبق شرح معنى الغضب والرحمة فى حق الله تعالى (الرابعة) وأما قوله فى  
الرواية الأخرى (أخضع اسم عند الله) فهو بالخاء المعجمة والنون والعين المهملة  
وهو فى الصحيحين وإن كان لفظ الشيخ رحمه الله فى النسخة الكبرى يقتضى أنه  
عند البخارى فقط وقد عرفت أنه فى صحيح مسلم عن أبى عمرو أنه يعنى أوضع  
وأبو عمرو هذا هو اسحق بن مرار بكسر الميم على وزن قتال وقيل مرار  
بفتحها وتشديد الراء كهمار وقيل بفتحها وتخفيف الراء كغزال قال النووى وهو

أبو عمرو اللغوي النحوي المشهور وليس بأبي عمرو الشيباني ذلك تابعي كوفي قبل ولادة أحمد بن حنبل (قلت) هذه عبارة موهمة توهم أنه أبو عمرو بن العلاء شيخه ، وتوهم أن هذا اللغوي ليس شيبانيا وليس كذلك بل هو مشهور بأبي عمرو الشيباني أيضا إلا أن بعضهم قال لم يكن شيبانيا ولكنه كان مؤدبا لاولاد ناس من بني شيبان فنسب اليهم والله أعلم وقد عرفت أن الترمذي فسر أخنم بأقبح قال النووي وهذا التفسير الذي فسر به أبو عمرو مشهور عنه وعن غيره قالوا ومعناه أشد ذلا وصغارا يوم القيامة والمراد صاحب الاسم وتدل عليه الرواية الأخرى أغبط رجل قال القاضي عياض وقد يستدل به على أن الاسم هو المسمى وفيه الخلاف المشهور وقيل أخنم بمعنى أفجر يقال خنع الرجل إلى المرأة والمرأة إليه أي دعاها إلى الفجور وهو بمعنى أخبت أي أكذب الأسماء وفي رواية للبخاري أخنى قال الخطابي إن كان محفوظا فمعناه أفحش الأسماء وأقبحها من الخنا وهو الفحش وقال النووي هو بمعنى ما سبق أي أفحش وأفجر والخنا الفحش قال وقد يكون بمعنى أهلك لصاحبه المسمى به والأكفاء الأهلك يقال أخنى عليه الدهر أي أهلكه قال أبو عبيد وروى أنخم أي أقتل والنخم القتل الشديد انتهى ﴿ الخامسة ﴾ قوله (رجل كان تسمى) كذا ضبطناه بالتاء المثناة من فوق المفتوحة أي هو الذي سمي نفسه بذلك وهو أبلغ في الدم من أن يسميه غيره بذلك ويرضى هو بتلك التسمية وإن كان مذموما أيضا برضاه بذلك أما لو كانت من غيره ولا يرضى بها فلائم عليه بذلك وقوله (ملك) بكسر اللام والأملأك جمعه قال في الصحاح هو مايك وملك وملك مثل فخذ وفخذ كأن الملك مخفف من ملك والمملك مقصور من مالك أو مايك والجمع الملوك والأملأك والأسم الملك والموضع مملكة انتهى ﴿ السادسة ﴾ قوله (لا ملك إلا الله) كذا في روايتنا ورواية مسلم من الطريق الأولى وفي الرواية من الطريق الثانية لا مالك إلا الله والمملك من له الملك بضم الميم والمالك من له الملك بكسرها والمملك أمدح والمالك اخضع وكلاهما واجب لله تعالى وفي التبريل ملك يوم الدين وقرأ طاصم والكسائي مالك

بالألف ﴿السابعة﴾ قول سفيان بن عيينة مثل شاهان شاه هو بالفارسية  
 بمعنى ملك الأملاك وما كان أغناه عن تفسير العربية بالعجمية وكأنه إنما فعل ذلك  
 لاشتهار هذا اللفظ بين ملوك العجم وقد حكى عن عضد الدولة ابن بويه أنه  
 سمي نفسه ملك الأملاك وقال في شعره ملك الأملاك غلاب القدر  
 فكان عند موته ينادى ما أغنى عنى ماليه هلك عنى سلطانيه والواقع في نسخ البخارى  
 ومسلم ما ذكرته من شاهان شاه قال القاضى عياض ووقع في رواية شاه شاه  
 قال وزعم بعضهم أن الأصوب شاه شاهان وكذا جاء في بعض الأخبار في  
 كسرى قالوا شاه ملك وشاهان الملوك وكذا يقولون لقاضى القضاة موزمندان (١)  
 قال القاضى ولا ينكر صحة ما جاءت به الرواية لأن كلام العجم مبنى على التقديم  
 والتأخير في المضاف والمضاف اليه فيقولون في غلام زيد غلام فهذا أكثر  
 كلامهم فرواية مسلم صحيحة انتهى ﴿الثامنة﴾ فيه تحريم التسمي بهذا الاسم  
 سواء كان بالعربية أو بالعجمية لترتيب هذا الوعيد الشديد عليه ودلالته على  
 أن غضب الله تعالى على المسمى به أشد من غضبه على غيره  
 ﴿التاسعة﴾ ويلحق به التسمي بأسماء الله تعالى المختصة به كالرحمن والقدوس  
 والمهيمن وخالق الخلق ونحوها ﴿العاشرة﴾ استنبط منه بعضهم  
 تحريم أن يقال للإنسان أقضى القضاة لأنه في معناه وسمعت  
 والدى رحمه الله يحكى عن شيخنا قاضى القضاة عز الدين بن جماعة  
 رحمه الله أنه رأى والده في النوم فقال له ما كان أضر على من هذا الاسم يعنى  
 قاضى القضاة فلذلك منع الموقعين أن يكتبوا له في التسجيلات الحكيمة قاضى  
 القضاة وأمرهم أن لا يكتبوا إلا قاضى المسلمين واستمر هذا إلى اليوم وهو حسن  
 وفي البلاد الغربية يكتب لا كبر القضاة قاضى الجماعة ولا بأس بذلك ويقال في  
 اليمن قاضى الاقضية ولا قبح فيه أيضا وقال الزمخشري المفسر في قوله تعالى  
 « وأنت أحكم الحاكمين » أى أعلم الحكام وأعدلهم إذ لا فضل لحاكم على غيره  
 إلا بالعدل والعلم ورب عريق في الجهل من متقلدى زماننا قد لقب أقضى

(١) في نسخة (موتد موتدان) وفي أخرى (موبندان موبند)

وعنه قال قال رسول الله ﷺ ( لَمْ يُسَمَّ خَضِرًا إِلَّا أَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بَيْضَاءَ فَإِذَا هِيَ تَهْتَرُ خَضِرَاءَ ) الْفَرْوَةُ الْحَشِيشُ الْبَيْضُ

القضاة ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر، وقال ابن المذير في نقده على الزمخشري رأى أن أفضى القضاة أرفع من قاضي القضاة والذي يلاحظونه الآن في عكسه أن القضاة يشاركون أفضاهم في الوصف وإن ترفع عليهم فترفعوا أن يشاركون أحد فافردوا رئيسهم بنعته بقاضي القضاة الذي هو يقضى بين القضاة ولا يشاركه أحد في وصفه وجعلوا أفضى القضاة يليه في المرتبة وقد اطلق عليه الصلاة والسلام أفضى القضاة قال ﷺ « أفضاكم على » فلا حرج أن يطلق على عدل قضاة الزمان أو الأقليم أو أعلمهم أفضى القضاة وقاضي القضاة أى في زمنه وبلده قال الشاعر

وكل قرن ناجم في زمن . . فهو شبيه في زمن فيه بدا

وقال، العلم العراقي الصواب ما ذكره الزمخشري من منع الاتصاف بأفضى القضاة لأنه في معنى أحكم الحاكمين، وقول ابن المنير: إن علياً رضى الله عنه قيل في حقه أفضى القضاة ليس بمجيد فأن التفضيل في حق على وقع على قوم مخاطبين بالكاف والميم في قوله عليه الصلاة والسلام أفضاكم على والشهادة له بذلك ممن لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وأما إطلاق التفضيل على كل من يحكم بالآلف واللام وقد قال تعالى (إن ربك يقضى بينهم بحكمه) وقال (وقضينا إليه) وقال (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) إلى غير ذلك مما لا يحصى فيجب اجتنابه والأدب مع الله تعالى فيما وصف به نفسه من الصفات أن لا يدعى أحد إلى فضيلة والتقدم فيها لما فيها من الجرأة وسوء الأدب ولا عبرة بقول من ولي القضاء مرة ونعت بذلك ولد في سمعه فتحيل لنفسه في اجازة إطلاق ذلك فان الحق أحق أن يتبع والله أعلم

### الحديث الثاني

وعنه قال قال رسول الله ﷺ ( لَمْ يُسَمَّ خَضِرًا إِلَّا أَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بَيْضَاءَ فَإِذَا هِيَ تَهْتَرُ خَضِرَاءَ ) الْفَرْوَةُ الْحَشِيشُ الْبَيْضُ وَمَا أَشْبَهَهُ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ



وَمَا أَشْبَهَهُ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ أَظُنُّ هَذَا تَقْسِيرًا مِنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

أُظُنُّ هَذَا تَقْسِيرًا مِنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) أَخْرَجَهُ  
مِنْ هَذَا الْوَحْهِ التِّرْمِذِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُوسَى عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ وَقَالَ صَحِيحٌ  
غَرِيبٌ وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ  
هُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَيْسَ فِي رِوَايَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا تَقْسِيرُ الْفَرُودِ (الثَّانِيَةِ) قَوْلُهُ  
(لَمْ يَسْمَعْ خَضِرَ) كَذَا ضَبَطْنَا الْفِعْلَ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ وَخَضِرْنَا ثَبَّ الْفَاعِلُ أَيْ لَمْ يَسْمَعْ  
بِهَذَا الْأِسْمِ إِلَّا هَذَا الْمَعْنَى وَهَذَا يُدَلُّ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَقِبَ لَقَبٍ بِهِ دَالٌ عَلَى رَفْعَتِهِ وَإِنْ  
الْأَرْضُ الْبَيْضَاءُ بَرَكْتُهُ تَخْضَرُ بِمَجْرَدِ جُلُوسِهِ عَلَيْهَا وَاسْمُهُ (بَلِيَا) بَيَاءٌ مُوَحَّدَةٌ ثُمَّ لَامٌ  
مَكْسُورَةٌ ثُمَّ مَثْنَاءٌ تَحْتَ (ابْنِ مَلَكَانَ) بَفَتْحِ الْمِيمِ وَإِسْكَانِ اللَّامِ وَقِيلَ كِلَانٌ وَكُنِيَّتُهُ أَبُو  
الْعَبَّاسِ وَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْخَضِرِ اخْتِلَافًا مُتَبَايِنًا غَاخْتَلَفُوا أَوْلَافِي نَسَبِهِ وَمَنْ  
أَغْرَبَ مَا قِيلَ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ ابْنُ آدَمَ لَصَلْبِهِ وَأَنَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَقِيلَ أَنَّهُ مِنْ بَنِي  
إِسْرَائِيلَ وَقِيلَ كَانَ مِنْ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ الَّذِينَ تَزَهَّدُوا فِي الدُّنْيَا وَقَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ فِي  
الْمَعَارِفِ قَالَ وَهَبُ بْنُ مِنْبِهِ اسْمُ الْخَضِرِ بَلِيَا بْنُ مَلَكَانَ بْنِ قَالِغِ بْنِ غَابِرِ بْنِ شَالِخِ  
ابْنِ أَرْفَخْشَدَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ وَذَكَرَ الثَّعْلَبِيُّ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ فِي أَنَّ الْخَضِرَ كَانَ فِي  
زَمَنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ أَمْ بَكْثِيرٍ وَاخْتَلَفَ أَيْضًا فِي نُبُوَّتِهِ  
وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَحَكَاهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ عَنِ الْجُمْهُورِ وَقَالَ الْقَشِيرِيُّ وَكَثِيرُونَ هُوَ وَلِيُّ  
وَحَكَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي تَقْسِيرِهِ عَنْ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالزَّاهِبُونَ إِلَى نُبُوَّتِهِ اخْتَلَفُوا فِي  
رِسَالَتِهِ وَاخْتَلَفَ أَيْضًا فِي حَيَاتِهِ فَكَثِيرٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ عَلَى وَفَاتِهِ وَاسْتَدَلَّ عَلَى  
ذَلِكَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنْ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا  
لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ) وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ هُوَ حَى عِنْدَ جَاهِلِيَّةِ  
الْعُلَمَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَالْعَامَّةِ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ قَالَ وَإِنَّمَا شَذَّ مَا نَكَرَهُ بَعْضُ الْمُحَدِّثِينَ  
وَقَالَ النُّوَوِيُّ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّهُ حَى مُوْجُودٌ بَيْنَ أَظْهَرِنَا وَذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
عِنْدَ الصُّوفِيَّةِ وَأَهْلِ الصَّلَاحِ وَالْمَعْرِفَةِ وَحَكَايَاتِهِمْ فِي رُؤْيَيْهِ وَالْإِجْمَاعُ بِهِ وَالْأَخْذُ

## حفظ المنطق

عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال (لا يقولن

عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في الموضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن تحصره وأشهر من أن تشهر قال ويتأولون الحديث المتقدم على أنه كان على البحر لأعلى الأرض أو أنه عام مخصوص وقال الثعلبي المفسر الخضر بن معمر على جميع الأقوال محجوب عن الأبصار يعني عن أبصار أكثر الناس قال وقيل إنه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وصنف أبو الفرج بن الجوزي كتاباً في حياته **﴿الثالثة﴾** هذا المذكور في الحديث هو الصحيح في سبب تلقيه خضراً وحكاة النووي عن الأكثرين ثم قال وقيل لأنه كان إذا صلى أخضر ماحوله قال والصواب الأول لهذا الحديث (قلت) والقول الثاني محكي عن مجاهد **﴿الرابعة﴾** هل هذا الوصف وهو إخضرار ما تحته بجلوسه عليه وقع له مرة على سبيل المعجزة أو الكرامة فلقبه به أو هو وصف مستمر له ليس في الحديث ما يدل على استمراره له وهو محتمل **﴿الخامسة﴾** تفسير الفروة هنا بأنها الحشيش الأبيض هو المشهور قال في الصحاح الفروة قطعة نبات مجتمعة يابسة وكذا حكاة في المشارق عن الحربي أنه قال هي قطعة يابسة من حشيش ثم قال وقال المطرز عن ابن الأعرابي الفروة أرض بيضاء ليس فيها نبات وكذا قال الخطابي الفروة جلدة وجه الأرض أنبتت وصارت خضراء بعد أن كانت جرداء ثم قال ويقال فذكر القول الأول ومشى على ذلك الهروي وابن الأثير فرجحا أنها هنا الأرض اليابسة **﴿السادسة﴾** إنما فسر الفروة بالحشيش لأنه اسم لليابس فإن كان رطباً قيل له خلاء بفتح الخاء دقة صور ويقال لها جميعاً الكلاء مقصور مهموز وقوله الأبيض زيادة تأكيد لأنه إذا يابس أبيض **﴿السابعة﴾** ما ظنه عبد الله بن الإمام أحمد من أن هذا تفسير من عبد الرزاق جزم به ما القاضي عياض والله أعلم

## حفظ المنطق

### الحديث لأول

عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال «لا يقولن أحداًكم يا خيبة

أَحَدُكُمْ يَا خَيْبَةَ الدَّهْرِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ) وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا يَقُلْ ابْنُ آدَمَ وَاخِيَةَ الدَّهْرِ إِنِّي أَنَا  
 الدَّهْرُ أُرْسِلُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا) وَعَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسْبُ الدَّهْرَ،  
 وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ»

الدَّهْرُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ» وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 (لَا يَقُلْ ابْنُ آدَمَ يَا خَيْبَةَ الدَّهْرِ إِنِّي أَنَا الدَّهْرُ أُرْسِلُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فَإِذَا شِئْتُ  
 قَبَضْتُهُمَا) وَعَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ  
 يَسْبُ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» (فيه) فَوَائِدُ (الْأُولَى)  
 أَخْرَجَهُ مِنَ الطَّرِيقِ الْأُولَى مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَزَامِيِّ عَنْ  
 أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَخْرَجَهُ مِنَ الطَّرِيقِ الثَّلَاثَةِ الْبُخَارِيُّ  
 وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقِ سَفِيَّانَ بْنِ عَيْنَةَ وَمُسْلِمٌ وَحَدَّثَهُ  
 مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ كَلَّاهُ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقِ يُونُسَ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ  
 أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَهُمَا جَمِيعًا صَحِيحَانِ  
 وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلْفَظٍ (لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ  
 فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ) وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ لَمَّا ذَكَرَ الرِّوَايَةَ الْأُولَى هَكَذَا هَذَا الْحَدِيثُ  
 فِي الْمَوْطَأِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ جَمَاعَةِ الرِّوَاةِ فِيمَا عَلِمْتُ وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ  
 عَنْ عُثْمَانَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَمِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالصَّوَابُ فِيهِ إِسْنَادُ  
 الْمَوْطَأِ قَالَ وَفِي الْمَوْطَأِ عَنْ جَمَاعَةٍ رَوَايَةٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ (لَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ يَا خَيْبَةَ  
 الدَّهْرِ) وَقَالَ فِيهِ سَعِيدُ بْنُ هَمَّامٍ بِإِسْنَادِ الْمَوْطَأِ لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ وَقَالَ فِيهِ يَحْيَى قَالَ  
 الدَّهْرُ هُوَ اللَّهُ وَغَيْرُهُ يَقُولُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ اخْتَلَفَ فِي

الفاظه عن أبي هريرة والصحيح في لفظه ما رواه ابن شهاب وغيره من الفقهاء  
 ذوى الألباب انتهى **﴿الثانية﴾** الخيبة بفتح الخاء المعجمة وإسكان الياء المثناة من  
 تحت بعدها باء موحدة الحرمان والخسران وعدم نيل المطلوب فقول القائل يا خيبة  
 الدهر أو يا خيبة الدهر هو منصوب على الندبة وهى نداء متفجع عليه حقيقة أو حكماً  
 أو متوجع منه كأنه فقد الدهر لما يصدر عنه من الأمور التى يكرهها فندبه  
**﴿الثالثة﴾** فيه النهى عن هذا الكلام وقد كان أهل الجاهلية يستعملون مثل  
 ذلك ومن عقيدة بعضهم أن الزمان هو الفاعل حقيقة لتعظيمهم وتقديرهم الآله  
 واستعمل المسلمون قريباً من ذلك غير قاصدين به ذلك ولا كنهم يذمون  
 الدهر إذا لم تحصل لهم أغراضهم ويمدحونه إذا حصلت لهم قال أبو العباس القرطبي  
 ولا شك في كفر من نسب تلك الأفعال أو شيئاً منها للدهر حقيقة واعتقد ذلك  
 وأما من جرت هذه الألفاظ على لسانه ولا يعتقد صحة ذلك فليس بكافر ولكنه  
 قد تشبه بأهل الكفر والجاهلية في الإطلاق وقد ارتكب ما نهى رسول الله ﷺ عنه  
 فليتب وليستغفر الله، والدهر والزمان والأبد كلها بمعنى واحد وهو راجع إلى  
 حركات الفلك وهى الليل والنهار والله أعلم **﴿الرابعة﴾** قال القرطبي أيضاً ليس هذا  
 النهى مقصوراً على هذا اللفظ بل يلتحق به كل ما في معناه من قولهم خرق الفلك وانعكس  
 الدهر وتعس وما في معنى ذلك **﴿الخامسة﴾** قوله (فإن الله هو الدهر) قال النووي  
 قال العلماء هو مجاز وسببه أن العرب كان شأنها أن تسب الدهر عند النوال  
 والحوادث والمصائب النازلة بها من موت أو مرض أو تلف مال أو غير ذلك  
 فيقولون يا خيبة الدهر ونحو هذا من ألفاظ سب الدهر فقال النبي ﷺ لا تسبوا  
 الدهر فإن الدهر هو الله أى لا تسبوا فاعل النوازل فإنكم إذا  
 سببتم فاعلها وقع السب على الله تعالى لأنه هو فاعلها ومنزلها وأما  
 الدهر الذى هو الزمان فلا فعل له بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى  
 ومعنى فإن (الله هو الدهر) أى فاعل النوازل والحوادث وخالق الكائنات  
 والله أعلم **﴿السادسة﴾** استدلل به بعضهم على أن الدهر من أسماء الله تعالى قال  
 القاضى عياض وذكر بعض من لا تحقيق له أن الدهر سم من أسماء الله تعالى وهذا جهل

من قائله ودريعة إلى مضاهاة قول الدهرية والمعطلة ويفسره قوله في الحديث الآخر قاتل الدهر أقلب ليله ونهاره فهذا هو معنى ما أشار إليه المفسرون من ان فاعل ذلك في الدهر هو الله عز وجل والدهر بيده زمان الدنيا قال بعضهم هو احد مفعولات الله تعالى وقيل بل هو فعله كما قيل (أنا الموت) وكما قال تعالى (واقعد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) وإنما رأوا أسبابه وقد شبه جهلة الدهرية وكفرة المعطلة بهذا الحديث على من لا علم عنده ولا حجة لهم فيه لأن الدهر عندهم حركات الفلك وأمد العالم ولا شيء عندهم سواء ولا صانع عند القائلين بقدم العالم منهم سواء فإذا كان عندهم هو المراد بالله فكيف يصرف ويقلب الشيء نفسه تعالى الله عن كفرهم وضلالهم انتهى (السابعة) قوله (يؤذيني ابن آدم) قال المازدي هو مجاز والبارئ تعالى لا يتأذى من شيء فيحمل ان يريد أن هذا عندكم إذا لأت الانسان إذا أحب آخر لم يصح أن يسبه لعله أن السب يؤذيه والمحبة تمنع من الأذى ومن فعل ما يكرهه المحبوب فكأنه قال يفعل ما أنهاء عنه وما يخالفني فيه والمخالفة فيها أذى فيما بينكم فتجوز فيها في حق البارئ سبحانه انتهى وأحسن النووى التعبير عن ذلك مختصراً بقوله معناه يعاملنى معاملة توجب الأذى في حقكم (الثامنة) قوله في هذه الرواية الأخيرة (وأنا الدهر) هو رفع الرأى على الخبر كما صرح به في الرواية الأولى بقوله (فإن الله هو الدهر) قال النووى هذا هو الصواب المعروف الذى قاله الشافعى وأبو عبيد وجاهير المتقدمين والمتأخرين وقال أبو بكر محمد بن داود الأصبهانى الظاهرى إنما هو الدهر بالنصب على الظرف أى أنا مدة الدهر أقلب ليله ونهاره فيكون الخبر إما قوله بيدي الامر وأما قوله أقلب الليل والنهار وحكى ابن عبد البر هذه الرواية عن بعض أهل العلم وقال النحاس يجوز النصب أى فإن الله باق مقيم أبداً لا يزول قال القاضى عياض قال بعضهم هو منصوب على الاختصاص قال والظرف أى بتقدير النصب أصح وأصوب وقال أبو العباس القرطبى بعد ذكره ان الرواية الصحيحة المشهورة فيه الرفع والذى حمل راوى النصب على ذلك خوف ان يقال ان الدهر من اسماء

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقِيلَ لَهُ مَرَّةً رَفَعَهُ ؟ قَالَ نَعَمْ  
وَقَالَ مَرَّةً يَبْلُغُ بِهِ (يَقُولُونَ الْكَرْمُ إِنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ) وَعَنْ  
هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ  
لِلْعَنْبِ الْكَرْمَ فَإِنَّمَا الْكَرْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ) وَلِإِسْلَامٍ مِنْ حَدِيثِ وَائِلِ  
ابْنِ حَجَرَ وَلَكِنْ قُولُوا الْعَنْبُ وَالْحَبْلَةُ

الله تعالى وهذا عدول عما صح إلى ما لا يصح مخافة ما لا يصح فأن الرواية  
الصحيحة عند أهل التحقيق بالضم ولم يروا الفتح من يعتمد عليه ولا  
يلزم من ثبوت الضم أن يكون الدهر من أسماء الله تعالى لأن  
أسماء الله تعالى لا بد فيها من التوقيف عليها أو استعمالها استعمال  
الأسماء من الكثرة والتكرار فيخبر به وعنه وينادي به ولم يوجد في الدهر  
شيء من ذلك فلا يكون من أسمائه تعالى ثم لو سلم صحة النص في ذلك اللفظ  
فلا يصح ذلك في الرواية التي قال فيها لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ولم  
يذكر (أقلب الليل والنهار) ولا يصح أن يقال إن هذه الرواية مطلقة والأخرى  
مقيدة لأننا إن صرنا إلى ذلك لزم نصب الدهر بعامل محذوف ليس في الكلام ؛  
ما يدل عليه ولزم حذف الخبر ولا دليل عليه وذلك باطل قطعاً

### الحديث الثاني

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقِيلَ لَهُ مَرَّةً رَفَعَهُ قَالَ نَعَمْ وَقَالَ يَبْلُغُ بِهِ  
«يَقُولُونَ الْعَنْبُ الْكَرْمُ إِنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ» وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ «لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكَرْمَ فَإِنَّمَا الْكَرْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ» (فيه) فوائد  
الاولى أخرجه من الطريق الأولى البخاري ومسلم من طريق سفيان بن عيينة  
عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأخرجه من الطريق الثانية مسلم من طريق عبد  
الرزاق عن معمر عن همام وأخرجه أيضاً من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن

طريق محمد ابن سيرين وأخرجه البخارى أيضا من طريق أبى سلمة كلهم عن أبى هريرة وفى صحيح مسلم من حديث وائل بن حجر (لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبة) **﴿الثانية﴾** فيه النهى عن تسمية العنب كرما وليس ذلك على سبيل التحريم وإنما هو على سبيل الكراهة كما ذكره النووى فى شرح مسلم وقال أبو العباس القرطبي هو على جهة الارشاد لما هو الاولى فى الاطلاق انتهى وفى استعمال لفظ الارشاد هنا نظر لأن الارشاد ما تعلق بمصلحة دينوية والمصلحة هنا دينية كما ستعرفه فاستعمال النووى لفظ الكراهة أولى والله أعلم **﴿الثالثة﴾** قال النووى فى هذه الأحاديث كراهية تسمية العنب كرما وكراهية تسمية شجر العنب كرما بل يقال عنب أو حبة (قلت) ليس فى صحيح مسلم التصريح بالنهى عن تسمية شجر العنب كرما إلا أن يقال العنب يطلق على الثمرة نفسها وعلى الشجرة المثمرة كذلك فيحمل الحديث عليها على قاعدة الشافعى وغيره من حمل المشترك على معنيه أو يكون إطلاقه على أحدهما حقيقة وعلى الآخر مجازا فيحمل اللفظ على حقيقته ومجازه ويكون حكم أحدهما مأخوذا من النص والآخر من الاستنباط **﴿الرابعة﴾** قال أبو العباس القرطبي إنما سمى العرب العنب بالكرم لكثرة حمله وسهولة قطافه وكثرة منافعه وأصل الكرم الكثرة والكريم من الرجال هو الكثير العطاء والنفع يقال رجل كريم وكرام لمن كان كذلك وكرام لمن كثر منه ذلك وهى للمبالغة ويقال أيضا رجل كرم بفتح الراء وامرأة كرم ورجال كرم ونساء كرم وصف بالمصدر على حد عدل وزور وفطر انتهى **﴿الخامسة﴾** قال النووى قال العلماء سبب كراهة ذلك أن لفظة الكرم كانت العرب تطلقها على شجرة العنب وعلى العنب وعلى الحجر المتخذة من العنب سموها كرما لكونها متخذة منها ولأنها تحمل على الكرم والسخاء فكره الشرع إطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لأنهم إذا سمعوا اللفظة ربما تذكروا الحجر وهيجت نفوسهم إليها فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وذكر الخطابي فى شرح البخارى نحوه وقال أبو العباس القرطبي إنما نهى النبي ﷺ عن تسمية العنب بالكرم لأنه لما حرم الحجر عليهم وكانت طباعهم تحبهم

على الكرم كره عليه الصلاة والسلام أن يسمى هذا المحرم باسم يهيج طباعهم اليه عند ذكره فيكون ذلك كالمحرك على الوقوع في المحرمات قاله أبو عبد الله المازري قال القرطبي وفيه نظر لأن محل النهي إنما هو تسمية العنب بالكرم وليست العنب محرمة وإنما المحرمة الحجر ولم تسم الحجر عنباً حتى ينهى عنها وإنما العنب هو الذي يسمى خمرأ باسم ما يقول إليه من الحرية كما قال تعالى (إني أراني أعصر خمرأ) وقول أبي عبد الله كره رسول الله ﷺ أن يسمى هذا المحرم باسم يهيج الطباع اليه ليس بصحيح لأن الرسول ﷺ لم ينه عن تسمية المحرم الذي هو الحجر بالعنب في هذا الحديث بل عن تسمية العنب بالكرم فتأمل له ترشد (السادسة) قال النووي في تمة كلامه المتقدم الذي حكاه عن العلماء وقال إنما يستحق هذا الاسم الرجل المسلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق من الكرم بفتح الراء وقد قال تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) فسمى كرماً لما فيه من الإيمان والهدى والنور والتقوى والصفات المستحقة لهذا الاسم وكذلك الرجل المسلم وقال أبو العباس القرطبي بعد كلامه المتقدم وإنما يحمل هذا الحديث عندى محل قوله عليه السلام (ليس المسكين بالطواف) (وليس الشديد بالصرعة) وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب) أى الأحق باسم الكرم المسلم أو قلب المسلم وذلك لما حواه من العلوم والفضائل والأعمال الصالحة والمنافع العامة فهو أحق باسم الكريم والكرم من العنب (قلت) وهذا المعنى هو الذى اعتمده البخارى في صحيحه فقال باب قول النبي ﷺ إنما الكرم قلب المؤمن وقد قال (إنما المنقلب الذى يخلص يوم القيامة) كقوله إنما الصرعة الذى يملك نفسه عند الغضب وكقوله لا ملك إلا الله فوصفه بانتهاى الملك ثم ذكر الملوك أيضاً فقال (إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها) (السابعة) الحيلة بفتح الحاء المهملة وفتح الباء وباسكانها والفتح أكثر وأفصح قال القاضى عياض فى الاكمال أصل الكرمة وقال النووي فى شرح مسلم شجرة العنب وقال فى الصحاح القضيبي من الكرم وقال فى النهاية الأصل أو القضيبي من شجر الأعناب وقال فى المحكم الحيلة أى بفتح الحاء والباء والحيلة أى بضم الحاء وإسكان الباء الكرم وقيل الأصل من أصول الكرم والحبل أى بفتح الحاء



وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( يَقُولُ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَذَّبَنِي عَبْدِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ  
 يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ . تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ فَلْيَعِدَّنَا كَمَا بَدَأْنَا وَأَمَّا شَتْمُهُ  
 إِيَّايَ يَقُولُ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ  
 يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

والباء شجر العنب الواحدة حبة ، وحبة عَمُرُ ضرب من العنب بالطائف بيضاء  
 محدد الأطراف متداحضة العناقيد انتهى وأما الحبة بضم الحاء وإسكان الباء  
 فهي عَمُر السمر وقيل عَمُر العضاء مطلقا وقيل غير ذلك ومنه حديث وما لنا طعام  
 إلا ورق الحبة

### الحديث الثالث

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَذَّبَنِي عَبْدِي وَلَمْ يَكُنْ  
 لَهُ ذَلِكَ وَشَتَمَنِي ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ فَلْيَعِدَّنَا كَمَا بَدَأْنَا وَأَمَّا  
 شَتْمُهُ إِيَّايَ يَقُولُ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ  
 وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فيه) فوائد (الأولى) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 فِي تَفْسِيرِ ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) مِنْ هَذَا الْوَجْهِ بِلَفْظِ ( أَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ  
 إِنْ لَمْ أَعِدْهُ كَمَا بَدَأْتَهُ ) وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا هُوَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ ( فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لَنْ  
 يَعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ ) (الثانية) المراد هنا  
 عبادة مخصوصون وهم منكروا بعث الأجسام وهم كفرة العرب وجعلوا  
 مكذبين لله سبحانه وتعالى لتكرار أخباره على السنة رساله ببعث العباد كلهم  
 وإعادة الأرواح إلى أجسادها وقوله ( فَلْيَعِدَّنَا كَمَا بَدَأْنَا ) لَفْظُهُ طَلَبٌ وَمَعْنَاهُ  
 التَّكْذِيبُ كَمَا قَالَ أَبُو اسْحَقَ إِبْرَاهِيمَ بْنُ مُحَمَّدٍ الْفَارِسِيُّ مِنْ قَدَمَاءِ أَصْحَابِنَا فِيمَا ذَكَرَهُ  
 م - ١١ طرح شريب ناين

العبادى فى طبقاته فى قوله تعالى « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين »  
 إن صيغة افعل للتكذيب وقد صرح بنى ذلك فى رواية البخارى وقد تقدم  
 لفظها (الثالثة) والقائلون اتخذ الله سبحانه ولداً من قال من اليهود بأن عزيز ابن الله  
 ومن قال من النصارى بأن المسيح ابن الله ومن قال من العرب بأن الملائكة  
 بنات الله تعالى الله عن ذلك (الرابعة) قال البخارى فى صحيحه العرب تسمى  
 أشرفها الصمد وقال أبو وائل هو السيد الذى انتهى سؤدده وقال ابن عطية  
 المفسر: الصمد فى كلام العرب السيد الذى يصمد اليه فى الامور وبستقل  
 بها وأنشد

الا بكر الناعى بخير بنى أسد      بعمر بن مسعود وبالسيد الصمد  
 وبهذا تفسر هذه الآية لأن الله جات قدرته هو موجد الموجودات واليه يصمد  
 وبه قوامها ولا غنى بنفسه إلا هو تبارك وتعالى وقال كثير من المفسرين الصمد  
 الذى لا خوف له كأنه بمعنى المصمت وقال الشعبي الذى لا يأكل ولا يشرب وفى  
 هذا التفسير كله نظر لأن الجسم فى غاية البعد عن صفات الله تعالى انتهى وقال  
 الزمخشري الصمد فعل بمعنى مفعول من صمد اليه إذا قصده وهو السيد  
 المصمود اليه فى الحوائج قال وقوله « لم ألد » لأنه لا يجانس حتى يكون له من  
 جنسه صاحبة فيتوالدا وقد دل على هذا المعنى بقوله ( أن يكون له ولد ولم تكن  
 له صاحبة ) وقوله « ولم يولد » لأن كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا أول  
 لوجوده وليس بجسم ( ولم يكافئه أحد ) أى لم يماثله ولم يشاكله ويجوز أن يكون من  
 الكفاءة فى النكاح تقيا للصاحبة والكلام انما سيق لئلا يكافأ عن ذات البارى  
 سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هذا الطرف فلذلك قدم وقرئ كقؤا بضم  
 الكاف والفاء وهى قراءة الاكثرين وقرأ حفص بضم الفاء وفتح الواو من غير  
 همز وقرأ حمزة باسكان الفاء مع الهمزة فى الوصل فاذا وقف أبدل الهمزة واوا  
 مفتوحة اتباعا للخط والقياس أن تلقى حركتها على الفاء وقرئ فى غير المشهور  
 بكسر الكاف واسكان الفاء

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( لَا يَزَالُونَ يَسْتَفْتُونَ حَتَّى يَقُولَ أَحَدُهُمْ هَذَا اللَّهُ خَلَقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ ) زَادَ الشَّيْخَانِ ( فَأِذَا بَلَغَهُ فَلَيْسَتْ عِزَّةُ اللَّهِ وَالْيَقِينَةُ ) وَفِي رِوَايَةِ لِسْلِيمٍ ( فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ) زَادَ فِي رِوَايَةِ ( وَرُسُلِهِ )

### الحديث الرابع

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَزَالُونَ تَسْتَفْتُونَ حَتَّى يَقُولَ أَحَدُكُمْ هَذَا اللَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ » ( فِيهِ ) فَوَائِدُ ( الْأُولَى ) اتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانِ مِنْ طَرِيقِ الزَّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَفَظَ ( يَا أَيُّ الشَّيْطَانِ أَحَدُكُمْ ) فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا مِنْ خَلْقٍ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبُّكَ فَأِذَا بَلَغَهُ فَلَيْسَتْ عِزَّةُ وَلَيْفَتُهُ ) وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَفَظَ ( لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقَالَ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ) زَادَ فِي رِوَايَةٍ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ( وَرُسُلِهِ ) وَمِنْ طَرِيقِ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَفَظَ ( لَا يَزَالُ النَّاسُ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْعِلْمِ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَنَا فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟ قَالَ وَهُوَ آخِذٌ بِرِجْلِ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَدْ سَأَلَنِي اثْنَانِ وَهَذَا الثَّلَاثُ أَوْ قَالَ سَأَلَنِي وَاحِدٌ وَهَذَا الثَّلَاثُ ) وَمِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَفَظَ ( لَا يَزَالُونَ يَسْأَلُونَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَبَيْنَمَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ إِذْ جَاءَنِي نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ فَقَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذَا اللَّهُ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟ قَالَ فَأَخَذَ حَصَابَكَفَهُ فَرَمَاهُمْ بِهِ ثُمَّ قَالَ قَوْمُوا قَوْمُوا صَدَقَ خَلِيلِي ﷺ ) وَمِنْ طَرِيقِ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَفَظَ ( لَيْسَ أَنْتُمْ النَّاسُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَقُولُوا اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ خَلَقَهُ ) ( الثَّانِيَةِ ) فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى ذَمِّ كَثْرَةِ السُّؤَالِ وَالْإِسْتِفْتَاءِ عَنْ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهَا وَأَنَّ ذَلِكَ يَجْرِي إِلَى السُّؤَالِ عَمَّا لَا يَجُوزُ فَيَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ اجْتِنَابَهُ حَذَرَ امْتِخَانِ إِلَيْهِ ( الثَّلَاثَةِ ) وَفِيهِ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ وَسْوَسةِ الشَّيْطَانِ وَأَنَّهُ

يحرم النطق به ويجب الاعراض عنه ودفعه عن الخاطر وأن يلجأ الانسان إلى الاستعاذة بالله تعالى من الشيطان ليكفيه شر وسوسته وفتنته وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وإما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم ) وسبب ذلك أنه لا سبيل إلى محاسنة الشيطان لتأصل عداوته وتأكدها وأنه لا يدفع كيده إلا الاستعاذة بالله تعالى منه ﴿ الرابعة ﴾ وفيه أنه ينبغي مع الاعراض عن ذلك والانتفاء عنه النطق بالابحان والتصريح به فيقول آمنت بالله ورسوله ﴿ الخامسة ﴾ قال الامام المازري رحمه الله ظاهر الحديث أنه ﷺ أمرهم أن يدفعوا الخواطر بالاعراض عنها والرد لها من غير استدلال ولا نظري إبطالها قال والذي يقال في هذا أن الخواطر على قسمين فأما التي ليست بمستقرة ولا اجتلبتها شبهة طرأت فهي تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا يحمل الحديث وعلم مثلها ينطلق اسم الوسوسة فكانه لما كان امرا طارئا بغير أصل دفع بغير نظر في دليل إذ لا أصل له ينظر فيه وأما الخواطر المستقرة التي أوجبتها الشبهة فلهذا لا تدفع إلا باستدلال ونظر في إبطالها والله أعلم ﴿ السادسة ﴾ قال الخطابي وجه هذا الحديث ومعناه ترك الفكر فيما يخطر بالقلب من وساوس الشيطان والامتناع من قبولها واللياذ بالله في الاستعاذة منه والكف عن مجاراته في حديث النفس ومطاولته في المحاجة والمناظرة والاشتغال بالجواب على ما يوجهه حق النظر في مثله لو كان المناظر عليه بشرا وكلمك في مثل ذلك فإن من ناظره وأنت تشاهده وتسمع كلامه ويسمع كلامك لا يمكنه أن يغالطك فيما يجري بينكما من الكلام حتى يخرجك كلامه من حدود النظر ورسوم الجدل فإن باب السؤال وما يجري فيه من المعارضة والمناقضة معلوم والأمر فيه محدود محصور فاذا رعت الطريقة وأصبحت الحجة وألزمها خصمك انقطع وكفيت مؤنته وحسنت شغبه، وباب ما يوسوس به الشيطان إليك غير محدود ولا متناه لأنك كلما ألزمته حجة وأفسدت عليه مذهباً زاغ إلى أنواع آخر من الوسواس التي أعطى التسليط فيها عليك فهو لا يزال يوسوس اليك حتى يؤديك إلى الحيرة والهلاك والضلال فأرشد النبي ﷺ عند ما يعرض من وساوسه في هذا الباب إلى الاستعاذة بالله من شره والانتفاء عن مراجعته

وحسم الباب فيه بالأعراض عنه والاستعاذة بذكر الله والاشتغال بأمر سواه وهذه حيلة بليغة وحنة حصينة مخزى معها الشيطان ويبطل كيدته ولو أراد رسول الله ﷺ محاجته وأذن في مراجعته والرد عليه فما يوسوس به لكان الأمر على كل موحد سهلاً في قمعه وإبطال قوله فانه لو قدر أن يكون السائل عن مثل هذا واحداً من البشر لكان جوابه والنقض عليه متلقياً من سؤاله ومأخوذاً من مخوى كلامه وذلك أنه إذا قال هذا الله خلق الخلق فمن الذي خلقه فقد نقض بأول كلامه آخره وأعطى أن لا شيء يتوهم دخوله تحت هذه الصفة من ملك وإنس وجان ونوع من أنواع الحيوان الذي يتأتى منه فعل لأن جميع ذلك واقف تحت اسم الخلق فلم يبق للمطالبة مع هذا محل ولا قرار، وأيضاً لو جاز على هذه المقالة أن يسأل فيقال من خلق الله فيسمى شيء من الأشياء يدعى له هذا الوصف لازم أن يقال ومن خلق ذلك الشيء ولا تمتد القول في ذلك إلى مالا يتناهى والقول بما لا يتناهى فاسد فسقط السؤال من أجله ومما كان يقال لمن يسأل هذا السؤال إنما وجب إثبات الصانع الواحد لما اقتضاه أوصاف الخليفة من سمات الحدث الموجبة أن لها محدثاً فقلنا أن لها خالقاً ونحن لما نشاهد الخالق عياناً فنحيط بكنهه ولم يصح لنا أن نصفه بصفات الخلق فيلزمنا أن نقول إن له خالقاً والشاهد لا يدل على مثله في الغائب إنما يدل على فعله والاستدلال إنما يكون بين المختلفات دون المشتبهات والمفعول لا يشبه فاعله في شيء من نعمته الخاصة فبطل مطلقاً ما يقع في الوهم من اقتضاء خالق لمن خلق الخلق كله ولو أكثرنا في هذا لدخلنا في نوع مانهينا عنه فيما رويناه من هذا الحديث فإذا انتهى إلى ما أمرنا به من حسم هذا الباب في مناظرة الشيطان لجهله وقلة إنصافه وكثرة شغبه وقد توأصى العلماء والحكماء فيما دونوه ورسموه من حدود الجدل وآداب النظر ترك مناظرة من هذه صفته وأمروا بالأعراض عنه انتهى

﴿ السابعة ﴾ وفيه الاخبار عن مغيب قد وقع كما أخبر به ﷺ

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ (ادْخُلُوا الْبَابَ  
سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ) فَبَدَّلُوا فَدَخَلُوا الْبَابَ  
يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِمِمْ وَقَالُوا حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ»

### الحديث الخامس

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا  
وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ، فَبَدَّلُوا فَدَخَلُوا الْبَابَ يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِمِمْ وَقَالُوا  
حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ» (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه من هذا الوجه الشيخان  
والترمذي من طريق عبد الرزاق وأخرجه البخاري أيضاً والنسائي من طريق  
عبد الله بن المبارك كلاهما عن معمر بن همام عن أبي هريرة ولفظ الرواية الثانية  
(فَبَدَّلُوا وَقَالُوا حِطَّةٌ حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ) (الثانية) هذا الباب قيل هو الباب الثامن  
من بيت المقدس قاله مجاهد وقيل باب القرية التي أمروا بدخولها وهي قرية  
الجبارين وهي أريحاء في المشهور وقيل كان لها سبعة أبواب وقال أبو علي باب  
قرية فيها موسى عليه السلام وقوله (سجداً) قال ابن عباس منحنين ركوعاً وقال  
غيره خضوعاً وشكراً لتيسير الدخول وقال وهب بن منبه قيل لهم ادخلوا الباب  
فاذا دخلتموه فاسجدوا واشكروا الله عز وجل (وحطة) بمعنى حطعنا ذنوبنا  
قاله الحسن وقتادة وقال ابن جبير معناه الاستغفار وقال ابن عباس يعني لا إله  
إلا الله لأنها تحط الذنوب وقال ثعلب التوبة قال الشاعر

فاز بالحطة التي جعل الله \* بها ذنب عبده مغفوراً

وقال الكلي تمبدوا بقولها كفارة انتهى (الثالثة) قوله (حطة) مرفوع  
على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره مسئلتنا حطة أي أن تحط عنا خطايانا وقال  
بعضهم تقديره أمرنا حطة وقال بعضهم هو رفع على الحكاية (الرابعة) قوله  
(فدخلوها يزحفون على أستاههم) أي ينجدون على أليانهم فعل المقعد الذي

## ﴿ العجب والكبر والتواضع ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : « بينا رجل يتبختر في بردين وقد أعجبته نفسه خسف به الأرض فهو يتجلجل فيها حتى يوم القيامة » وفي رواية لمسلم ( إن رجلاً ممن كان قبلكم )

يمشي على إلبته يقال زحف الصبي إذا مشى كذلك والاستاء جمع است وهو الدبر ﴿ الخامسة ﴾ قوله ( وقالوا حبة في شعرة ) أى قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والاستخفاف بالأوامر الشرعية وهو كلام خلف لا معنى له وقد عرفت أن في رواية البخاري قيل حنطة فزادوا في لفظة الحنطة نونا وغيره بذلك عن مدلوله ثم ضموا إليه هذا الكلام الخلق عن الفائدة تكميلاً للاستهزاء وزيادة في العتو وفي كتب التفسير أنهم قالوا لخطانا سمقانا يعنون حنطة هراء فعاقبهم بالرجز وهو العذاب المقترن بالهلاك قال ابن زيد كان طاعونا أهلك الله به منهم في ساعة واحدة سبعين ألفاً ﴿ السادسة ﴾ في قوله تعالى « نفقر لكم خطاياكم » ثلاث قراءات في المشهور ( إحداها ) قراءة قافم بالياء المثناة من تحت مضمومة وفتح الفاء ( الثانية ) قراءة ابن عامر بالياء المثناة من فوق مضمومة وفتح الفاء ( الثالثة ) قراءة الباقيين بالنون مفتوحة وكسر الفاء

## ﴿ العجب والكبر والتواضع ﴾

### ﴿ الحديث الأول ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : « بينا رجل يتبختر في بردين وقد أعجبته نفسه خسف به الأرض فهو يتجلجل فيها حتى يوم القيامة » ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ومن طريق أبي رافع عن أبي هريرة بلفظ ( إن رجلاً ممن كان قبلكم يتبختر في حلة ) الحديث واتفق عليه الشيخان من طريق شعبة عن

محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ ( بينا رجل يمشى في حلة تعجبه نفسه مرجل  
جته إذ خسف الله به فهو يتجلجل الى يوم القيامة » لفظ البخارى ولم يسق  
مسلم لفظه وأخرجه أيضاً من طريق الريم بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي  
هريرة بلفظ « بينا رجل يمشى قد أعجبه جته ورداه » وأخرجه البخارى  
من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة ( الثانية ) قيل يحتمل أن  
هذا الرجل من هذه الامة فأخبر النبي ﷺ بأنه سيقم هذا وقيل بل هو  
اخبار عن قبل هذه الامة قال القاضى عياض وهذا أظهر وقال النووى  
هذا هو الصحيح وهو معنى إدخال البخارى له في ذكر بنى اسرائيل ( قات )  
وقد صرح به في رواية مسلم المتقدمة حيث قال فيها ( إن رجلاً ممن كان قبلكم )  
وروى أبو يعلى الموصلى في مسنده عن كريب قال « كنت أقود ابن عباس في  
زقاق أبي لهب فقال يا كريب بلغنا مكان كذا وكذا » ؟ ( قلت ) أنت عنده  
الآن فقال حدثني العباس بن عبد المطلب قال بينا انا مع النبي ﷺ في هذا  
الموضع إذ أقبل رجل يتبختر بين بردين وينظر في عطفه قد أعجبه نفسه إذ  
خسف الله به الارض في هذا الموطن فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة » ( الثالثة )  
البرد بضم الباء الموحدة واسكان الراء المهملة نوع من الثياب معروف قال في المحكم توب  
فيه خطوط وخمس بعضهم به الوشى والجمع ابرادوا وبرود وقال أبو العباس القرطبي  
البردان الرداء والازار وهذا على طريقة تشبيه العمرين والقمرين انتهى وفي تعيينه أن  
البرد ين إزار ورداء نظر وقوله إنه كالعمرين والقمرين مردود لأن ذاك  
فيه تغليب وهذا لا تغليب فيه بل كل من مفرديه برد ولو قيل للزار والرداء  
إزاران أو رداً أن لكان من باب التغليب ( الرابعة ) في هذه الرواية قد أعجبه  
نفسه وفي الاخرى ( قد أعجبه جته ورداه ) قال أبو العباس القرطبي إعجاب  
الرجل بنفسه هو ملاحظته لها بعين الكمال والاستحسان مع نسيان منه الله  
تعالى فإن رفعها على الغير واحتقره فهو الكبير المذموم ( الخامسة ) قوله يتجلجل  
بالجيم واللام المكررتين أى يتحرك وينزل مضطرباً قاله الخليل وغيره وقوله  
( يوم القيامة ) مجرور بمحتى وهى دالة على انتهاء الغاية بشرط كون المجرور بها آخر



وَعَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْمَ (كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ( لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا ) زَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ ( قَالَ أَبُو بَكْرٍ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَحَدَ شَقِيٍّ إِذَا رَى تَسْتَرَّخِيَ إِلَّا أَنْ أَتَاهُ ذَلِكَ مِنْهُ  
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَسْتُ بِمَنْ يَصْنَعُهُ خِيَلًا ) وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ ( فَقَالَتْ أُمُّ  
سَلَمَةَ فَكَيْفَ تَصْنَعُ النِّسَاءُ بِذِيوَلِهْنٍ قَالَ يُرْخِينَ شَبْرًا فَقَالَتْ إِذَا

جزء أو مكافئ آخر جزء ذكره الرخشي وطائفة من المغاربة وابن مالك في  
شرح الكافية ولم يشترط ذلك في التسهيل (السادسة) قال أبو العباس القرطبي يفيد  
هذا الحديث ترك الأمن من تعجيل المؤاخنة على الذنوب ، وأن عجب المرء  
بنفسه وثوبه وهيئته حرام وكبيرة

### الحديث الثاني

وَعَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْمَ كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ  
خِيَلًا » وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ( لَا يَنْظُرُ  
اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطْرًا ) وَعَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنْظُرُ إِلَى الْمَسْبِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ )  
لَيْسَ هَذَا اللَّفْظُ فِي وَاحِدٍ مِنَ الصَّحِيحِينَ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ  
أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ عَنِ الثَّلَاثَةِ وَلَيْسَ فِي رِوَايَةِ الشَّيْخَيْنِ  
(يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَعَلَّقَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ  
وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ  
وَالنَّسَائِيُّ فِي رِوَايَتِهِمَا ( فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ فَكَيْفَ تَصْنَعُ النِّسَاءُ بِذِيوَلِهْنٍ فَقَالَ

تَنكشِفُ أَقْدَامُهُنَّ ، قَالَ فَرَخِينَهُ ذِرَاعًا لَا يَزِيدُنَّ عَلَيْهِ ) وَقَالَ حَسَنٌ  
صَحِيحٌ وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ  
( لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطَرًا ) وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنْظُرُ إِلَى  
الْمُسْبِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » لَمْ يُخْرِجْ وَاحِدٌ مِنَ الشَّيْخَيْنِ هَذَا اللَّفْظَ إِلَّا خَيْرَ  
وَمَعْنَاهُ يُؤَدِّيهِ الْمَتْنُ الَّذِي قَبْلَهُ وَلِلسَّلَامِ (ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ، الْمُسْبِلُ  
وَالْمَنَانُ وَالْمُنْفِقُ سَلَعَتَهُ بِالْخَلْفِ الْكَاذِبِ »

برخين شبرا فقالت اذا تنكشف اقدمهن قال فبرخينه ذراعا لا يزيدن عليه  
وقال الترمذي حمن صحيح ورواه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية عبيد الله  
ابن عمر ومسلم أيضا من رواية أسامة بن زيد الليثي وعمر بن محمد العمري خستهم  
عن نافع وزادوا فيه يوم القيامة وأخرجه الأئمة السنة خلا الترمذي من طريق  
سالم عن أبيه وفيه يوم القيامة وفي رواية البخاري وأبي داود والنسائي (فقال  
أبو بكر إن أحد شقي ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول  
الله ﷺ إنك لست تصنع ذلك خيلاء) واتفق عليه الشيخان والنسائي من  
رواية محارب بن دثار ومسلم والنسائي من رواية جبلة بن سحيم ومسلم بن  
يئاق ومسلم أيضا من رواية زيد بن محمد العمري وعلقه البخاري من رواية  
زيد بن عبد الله وجبلة بن سحيم أيضا وابن ماجه من رواية عطية العوفي  
كلهم عن ابن عمر وحديث أبي هريرة من الطريق الاولى أخرجه البخاري  
من هذا الوجه من طريق مالك وأخرجه مسلم والنسائي من طريق شعبة

عن محمد بن زياد عن أبي هريرة وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو  
عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ من الخيلاء وأما الطريق الثاني فقال والدي  
رحمه الله لم يخرج واحد من الشيخين هذا اللفظ الاخير ومعناه يزديه المتن  
الذي قبله ويسلم من حديث أبي هريرة (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا  
ينظر اليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف  
الكاذب) هذا كلامه ولم أقف على هذا في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة  
وإنما أخرجه هو وأصحاب السنن الأربعة من حديث أبي ذر من رواية  
خرشة بن الجرعة فهذا وجدت في نسختي من الأحكام الكبرى التي قرأت  
فيها على والدي رحمه الله ضربا على قوله من حديث أبي هريرة والظاهر أنه بأمره  
ومع ذلك فعبارته توهم أنه من حديث أبي هريرة لأن كلامه على حديث أبي  
هريرة والله أعلم (الثانية) (الخيلاء) بضم الخاء وحقى كسر هاء في الحكم وغيره وفتح  
الياء واللام ممدودة قال النووي قال العلماء الخيلاء والخيلة والبطر والكبر والزهو  
والتبخر كلها بمعنى واحد وهو حرام ويقال خال الرجل خالا واختالا اختيالا  
إذا تكبر وهو راحل خال أي متكبر وصاحب خال أي صاحب كبر انتهى قال  
والدي رحمه الله في شرح الترمذي وكأنه مأخوذ من التخيل أي الظن وهو أن  
يخيل له أنه بصفة عظيمة بلباسه ، لذلك اللباس أو لغير ذلك انتهى وهو محتمل  
ويقال للكبر أيضا خيل وأخيل وخيلة بكس الخاء ذكر ذلك في الحكم (الثالثة)  
معنى كون الله تعالى لا ينظر إليه أي لا يرحمه ولا ينظر إليه نظر رحمة ونظره سبحانه  
لعباده رحمة لهم ولطفه بهم قال والدي رحمه الله فمبصر عن المعنى الكائن عن النظر  
بالنظر لأن من نظر إلى متواضع رحمه ومن نظر إلى متكبر متعجب مقتته فالنظر  
إليه اقتضى الرحمة أو المقت (الرابعة) فإن قلت ما معنى التقبيد يوم القيامة (قلت)  
لأنه محل الرحمة العظيمة المستمرة التي لا تنقطع بخلاف رحمة الدنيا فقد تنقطع  
عن المرحوم ويأتي له ما يخالفها (الخامسة) يدخل في قوله ثوبه الأزار والرداء  
والقميص والسر اويل والجبّة والقباء ونحو ذلك مما يسمى ثوبا وفي صحيح البخاري  
عن شعبة (قلت لمحارب أذكر إزاره قال ما خص إزاراً ولا قميصاً) وفي سنن

أبي داود والنسائي وابن ماجه بإسناد حسن أو صحيح كاجزم النووي في شرح مسلم بكل منهما في موضع عن سالم عن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي ﷺ قال (الاسبال في الازار والقميص والعمامة من جر شيئاً خيلاء لم ينظر الله تعالى اليه يوم القيامة) وأما الرواية التي فيها ذكر الازار وهي في الصحيح فخرجت على الغالب من لباس العرب وهو الازر وحكى النووي في شرح مسلم عن محمد ابن جرير الطبري وغيره أن ذكر الازار وحده لانه كان عامة لباسهم وحكم غيره من القميص وغيره حكمه ثم اعترض ذلك بأنه جاء مبيناً منصوصاً فذكر رواية سالم عن أبيه المتقدمة (فان قلت) ما المراد باسبال العمامة هل هو جرها على الارض مثل الثوب أو المراد المبالغة في تطويل عذبتها بحيث يخرج عن المعتاد قال والدي رحمه الله في شرح الترمذي هو محل نظر والظاهر أنه إذا لم يكن جرها على الارض معهوداً مستعملاً فالمراد الثاني وأن الاسبال في كل شيء بحسبه والله أعلم (السادسة) هل يختص ذلك بجر الديول أو يتعدى إلى غيرها كالأكام إذا خرجت عن المعتاد قال والدي رحمه الله في شرح الترمذي لا شك في تناول التحريم لما مس الارض منها للخلاء ولو قيل بتحريم ما زاد عن المعتاد لم يكن بعيداً فقد كان كم رسول الله ﷺ إلى الرسغ وأراد عمر قص كم عتبة بن فرقذ فيما خرج عن الاصابع وكذلك فعل علي في قميص اشتراه لنفسه ولكن قد حدث للناس اصطلاح بتطويلها فان كان ذلك على سبيل الخيلاء فهو داخل في النهي وإن كان على طريق العوائد المتجددة من غير خيلاء فالظاهر عدم التحريم وذكر القاضي عياض عن العلماء أنه يكره كل ما زاد على الحاجة والمعتاد في اللباس من الطول والسعة (السابعة) هذا الوعيد يقتضي أن ذلك كبيرة وقد تقدم عن القرطبي أنه قال إن المعجب كبيرة والكبر عجب وزيادة كما تقدم وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة قال (بينما رجل يصلي مسبلاً إزاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضاً ثم جاء فقال اذهب فتوضاً فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته أن يتوضاً ثم سكنت عنه قال انه كان يصلي وهو مسبل إزاره وإن الله لا يقبل صلاة رجل مسبل وفي معجم الطبراني الاوسط عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول

الله ﷺ فذكر حديثاً فيه (فإن ربح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام وأنه لا يجدها طاق ولا قاطم رحم ولا شيخ زان ولا جار إزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين) فيه جابر الجعفي وهو ضعيف (الثامنة) قال والدي رحمه الله في شرح الترمذي دخل في قومه (من جرثومه) الرجال والنساء ولذلك سألت أم سلمة عند ذلك بقولها فكيف تصنع النساء بذيولهن فإن قلت كيف يصح هذا الكلام وقد قال القاضي عياض أجمع العلماء على أن هذا ممنوع في الرجال دون النساء وقال النووي أجمع العلماء على جواز الأسبال للنساء (قلت) الظاهر أن الخيلاء محرمة على الفريقين وإنما سألت أم سلمة رضي الله عنها عما تفعله النساء لغير الخيلاء فصح ما ذكره الشيخ رحمه الله من دخول النساء في ذلك وعليه يدل فهم أم سلمة وتقريره عليه الصلاة والسلام لها على ذلك فإنه لو لم يتناولهن لقال لها ليس حكم النساء في ذلك كحكم الرجال والاجماع الذي نقله القاضي والنووي في غير حالة الخيلاء (فإن قلت) حالة غير الخيلاء لا تحريم فيها كما سيأتي والقاضي قال أنه ممنوع (قلت) لعله أراد الكراهة فإن فيها منعا غير جازم لأنه يصح أن ينهى عن المكروه والله أعلم (التاسعة) التقييد بالخيلاء يخرج ما إذا جره بغير هذا القصد ويقتضى أنه لا تحريم فيه وقد تقدم من صحيح البخاري وغيره قول أبو بكر رضي الله عنه (إن أحدثني ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله ﷺ أنك لست تصنع ذلك خيلاء) وبوب البخاري في صحيحه باب من جر إزاره من غير خيلاء وأورد فيه هذا الحديث وحديث أبي بكرة (خسفت الشمس ونحن عند النبي ﷺ فقام يجرثو به مستعجلاً حتى أتى المسجد) الحديث وقال النووي في شرح مسلم ظواهر الأحاديث في تقييدها بالجبر خيلاء يدل على أن التحريم مخصوص بالخيلاء وكذا نص الشافعي على الفرق كما ذكرنا وأما القدر المستحب فيما يترك إليه طرف القميص أو الأزار فنصف الساقين كما في حديث ابن عمر المذكور وفي حديث أبي سعيد (ازرة المؤمن إلى انصاف ساقيه لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين ما أسفل من ذلك فهو في النار) فالمستحب نصف الساقين والجائز بلا كراهة ما تحته إلى الكعبين فما نزل عن الكعبين فهو ممنوع فإن كان

للخيلاء فهو ممنوع منه تحريم وإلا فنع تنزيه وأما الأحاديث المطلقة بأن ماتحت  
الكعابين في النار فالمراد به ما كان للخيلاء لأنه مطلق فوجب حمله على المقيد انتهى  
وقال ابن العربي في شرح الترمذي لا يجوز لرجل أن يجاوز بنوبه كعبه ويقول  
لا أتكبر به لأن النهي قد يتناول لفظاً ولا يجوز أن يتناوله اللفظ حكماً فيقول  
إني لست ممن يسبله لأن تلك العلة ليست في فاته مخالف للشريعة ودعوى لا  
تسلم له بل من تكبره يطيل ثوبه وإزاره فكذب في ذلك معلوم قطعاً انتهى وهو  
مخالف لتقييد الحديث بالخيلاء كما تقدم والله أعلم **(العاشرة)** يستثنى من جره خيلاء  
ما إذا كان ذلك حالة القتال فيجوز لما في الحديث الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام  
قال (إن من الخيلاء ما يحب الله ومن الخيلاء ما يبغض الله فاما الخيلاء التي يحب  
الله فإن يتبخر الرجل بنفسه عند القتال) الحديث صححه ابن حبان فالجر خيلاء  
هنا فيه إعزاز الاسلام وظهوره واحتقار عدوه وغبطه بخلاف ما فيه احتقار  
المسلمين وغبطهم والاستعلاء عليهم قال والذي رحمه الله في شرح الترمذي  
والأظهر أيضاً جوازه بلا كراهة دفماً لضرر يحصل له كأن يكون تحت كعبيه  
جراح أو حكة أو نحو ذلك إن لم يغطها تؤذ الهوام كالذباب ونحوه بالجلوس  
عليها ولا يجد ما يسترها به إلا راداءه أو إزاره أو قميصه فقد أذن النبي ﷺ  
للزبير وابن عوف في لبس قميص الحرير من حكة كانت بهما وأذن ﷺ لكعب  
في حلق رأسه وهو محرم لما أذاه القمل مع تحريم لبس الحرير لغير طارئ وتحريم  
حلق الرأس للمحرم وهذا كما يجوز كشف العورة للتداوى وغير ذلك من الأسباب  
المبيحة للترخص **(الحادية عشرة)** إن قلت في الصحيحين عن ابن مسعود  
مرفوعاً (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل إن الرجل  
يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر  
الحق وغمط الناس) فالجار لثوبه فوق الكعابين مظهراً للتجمل بذلك معجباً بحسن  
ملبسه ونضارة رونقه لم يتكبر عن قبول الحق ولم يحتقر أحداً فكيف جعل  
كبراً مذموماً (قلت) الذم إنما ورد فيمن فعل ذلك كبراً بأن يفعله غير قابل  
للتصحيح النبوية ولا مكثر ثابلاً تآديب الإلهي أو محتقراً لمن ليس على صفته التي رآها

حسنة بهجة فان لم يوجد واحد من الامرين وإنما أعجبه رونقه غافلا عن نعمة الله تعالى فهو العجب على ما تقدم بيانه فان استحضر مع استحسانه لميئته وإعجابه بملبوسه نعمة الله عليه بذلك وخضع لها فليس هذا تكبرا ولا إعجابا ولم يرد في الحديث ذمه والله أعلم ﴿الثانية عشرة﴾ قال والذي رحمه الله في شرح الترمذى الذراع الذى رخص للنساء فيه أى ما كان أوله عما يلي جسم المرأة هل ابتداءه من الحد الممنوع منه الرجال وهو من الكعبيين أو من الحد المستحب وهو أنصاف الساقين أو حده من أول ما يمس الأرض؟ الظاهر أن المراد الثالث بدليل حديث أم سلمة التى رواه أبو داود والنسائى واللفظ له وابن ماجه قالت (سئل رسول الله ﷺ كم تجر المرأة من ذيلها قال شبرا قالت إذا ينكشف عنها قال فذراع لا تزيد عليه) فظاهره أن لها أن تجر على الأرض منه ﴿الثالثة عشرة﴾ قال والذي أيضاً فى شرح الترمذى الظاهر أن المراد ذراع اليد وهو شبران بدليل ما فى سنن أبى داود وابن ماجه من رواية أبى بكر الصديق الناجى عن ابن عمر قال (رخص رسول الله ﷺ لأمهات المؤمنين شبرا ثم استزده فزادهن شبرا فكن يرسلن إلينا فنذرع لهن ذراعا) فدل على أن الذراع المأذون لهن فيه شبران وهو الذراع الذى تقاس به الحصر اليوم ﴿الرابعة عشرة﴾ قال والذي أيضاً: قد يستدل به على أنه ليس للخنثى المشكل جر الذيل وقد يقال لما كان حكم عورته حكم عورة المرأة فى القدر احتياطاً كان حكمه حكم المرأة فى الستر وقد يجاب بأن ستر العورة واجب وقد يحصل بغير جر الذيل والمرأة قدر رخص لها فى جر الذيل فلا تبلغ الرخصة غيرها بل حق الخنثى أن يستر قدر عورة الحرة وأما تشبيهه بالمرأة فقد يمنع منه لاحتمال كونه رجلاً وقد يقال يمنع أيضاً من زى الرجال لاحتمال كونه امرأة فقد نهى كل منهما عن التشبه بالآخر انتهى ﴿الخامسة عشرة﴾ إذا كان على المرأة ثوبان فأكثر وكل سائر فهل يجوز أن تجر جميع ذيلها على الأرض مقدار ذراع أو تقتصر على جر واحد منها لأن الرخصة وردت فى حقهن للستر وهو حاصل بنوب واحد فيه احتمال والظاهر الثانى والله أعلم

وعنه قال قال رسول الله ﷺ (تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ، فَقَالَتْ  
النَّارُ أُوثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ فَمَا لِي لَا يَدْخُلَنِي  
إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسِقَلُهُمْ وَغَوِيُّهُمْ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْجَنَّةِ إِنَّمَا أَنْتِ رَحْمَتِي  
أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مَنْ عِبَادِي، وَقَالَ لِلنَّارِ إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي أَعَذِّبُ بِكَ مَنْ  
أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مِلْؤُهَا) وذكر بقية الحديث

### الحديث الثالث

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ أُوثِرْتُ  
بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ فَمَا لِي لَا يَدْخُلَنِي إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسِقَلُهُمْ  
وَغَوِيُّهُمْ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْجَنَّةِ إِنَّمَا أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مَنْ عِبَادِي  
وَقَالَ لِلنَّارِ إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي أَعَذِّبُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مَنْ عِبَادِي وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ  
مِنْكُمَا مِلْؤُهَا» وذكر بقية الحديث «(فيه) فوائد (الاولى) اتفق عليه الشيخان من  
هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة وبقيته الحديث (فأما  
النار فلا تمتلئ حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله فيها تقول : قط قط فتهناك  
تمتلئ ويزوى بعضها إلى بعض ولا يطم الله من خلقه أحداً، وأما الجنة فإن الله  
عز وجل ينشئ لها خلقاً) ولم يذكر المصنف رحمه الله هذه الزيادة لحصول المقصود  
من التبويب بمصدر الحديث وهو الدلالة على ذم الكبر واستحقاق فاعله  
النار، ولأنها من أحاديث الصفات المشككة المحتاجة إلى التأويل وقد زعم الامام  
أبو بكر بن فورك أن هذه اللفظة وهي قوله (حتى يضع الله رجله) غير ثابتة  
عند أهل النقل ولكن قد عرفت أنه قد رواها البخاري ومسلم وغيرها فهي  
صحيحة وتأويلها من أوجه (أحدها) أن المراد رجل بعض المخلوقين فيعود  
الضمير في رجله إلى ذلك المخلوق المعلوم (الثاني) أنه يحتمل أن في المخلوقات  
ما يسمى بهذه التسمية (الثالث) أنه يجوز أن يراد بالرجل الجماعة من الناس



كما يقال رجل من جراد أى قطعة منه (الرابع) أن المراد بوضع الرجل نوع زجر لها كما تقول جعلته تحت رجلى (الخامس) أن الرجل قد تستعمل فى طلب الشئ على سبيل الجد واللاح كما تقول قام فى هذا الأمر على رجل والمشهور فى أكثر روايات الحديث حتى يضع فيها قدمه وبقايا التأويلات المتقدمة وأشهر منها تأويل آخر أن المراد من قدمه الله لها من أهل العذاب وهذا كله بناء على طريقة التأويل وهى طريقة جمهور المتكلمين والتمسك به جمهور المذاهب وطائفة من المتكلمين أنه لا يتكلم فى تأويلها بل يؤمن بها حق على ما أراد الله ولها معنى يليق بها وظاهرها غير مراد وذكر الخطائى أن ترك التأويل إنما هو فى الصفات الواردة فى القرآن أو فى السنة المتواترة فأما الواردة فى أخبار الآحاد من غير أن يكون لها فى القرآن أصل فأنها تقول وأخرج مسلم أيضاً حديث تحتاج الجنة والنار من رواية أبى الزناد عن الأعرج ومن رواية أيوب السختياني عن محمد بن سيرين كلاهما عن أبى هريرة (الثانية) قوله (تحتاج الجنة والنار) قال النووي هذا الحديث على ظاهره وأن الله تعالى جعل فى الجنة والنار تمييزاً يدركان به فتحتاجتا ولا يلزم من هذا أن يكون التمييز فيهما دائماً وقال أبو العباس القرطبي ظاهر هذه الحاجة (أنها لسان مقال) فيكون خزنة كل واحدة منهما هم القائلون ذلك ويجوز أن يخلق الله ذلك القول فيما شاء من أجزاء الجنة ولا يشترط عقلاً فى الأصوات المقطعة أن يكون محلها حياً خلافاً لمن اشترط ذلك من المتكلمين ولو سلمنا ذلك لكان من الممكن بأن يخلق الله تعالى فى بعض أجزاء الجنة والنار الجمادية حياة بحيث يصدر ذلك القول عنه لا سيما وقد قال بعض المفسرين فى قوله تعالى « وان الدار الآخرة لهى الحيوان » أى كل ما فى الجنة حى ويحتمل أن يكون ذلك (لسان حال) فيكون ذلك عبارة عن حالتها الأولى والله أعلم (الثالثة) قوله (تحتاج) أى (تحتاجت) يقال فى الصحاح تحتاج التخاضع قال فى المحكم حاجه نازعه الحجة وحجه غلبه على حجته وقال ابن عطية فى تفسير قوله تعالى « واذ يتحاجون فى النار » الحاجة التحاور بالحجة والمقصود

م - ١٢ - طرح ترتيب ثامن

انتهى والظاهر أن المراد بتحتاج الجنة والنار تخصمهما في الأفضل منها وإقامة كل منها الحجة على أفضليتها فاحتجت النار بقهرها للتكبرين والمتجبرين واحتجت الجنة بكونها مأوى الضعفاء في الدنيا عوضهم الله تعالى عن ضعفهم الجنة فتمطم سبحانه وتعالى التخاصم بينهما وبين أن الجنة رحمته أي نعمته على الخلق إن جعلت الرحمة صفة فعل أو أثر إرادة الخير بمن يشاء أن جعلتها صفة ذات وإن النار عذابه الناشئ عن غضبه وإرادة انتقامه جل وعلا ﴿الرابعة﴾ فيه ذم التكبر والتبختر وأن فاعل ذلك من أهل النار فإن وصل الكبر بالإنسان إلى الكفر لتكبره عن الإيمان بالله ورسوله فهو مخلد في النار وإن لم يصل إلى ذلك فلا بد له من الخلوص منها ولا يقطع له بدخولها أيضا بل هو تحت المشيئة فقد يعفى عنه ولا يدخلها ﴿الخامسة﴾ قوله (وسفلهم) هو بكسر السين المهملة وفتح الفاء كذا ضبطناه عن شيخنا والذي رحمه الله وهو جمع سفلة بكسر السين واسكان الفاء وهو الرجل الوضيع ويوافق قول صاحب الصحاح والعامية تقول رجل سفلة من قوم سفل وكذا قال في النهاية ثم قال وليس بعربي وذلك بعد أن صدرا كلامهما بأن السفلة بفتح السين وكسر الفاء السقاط من الناس وأنه يقال هو من السفلة ولا يقال سفلة لأنه جمع ثم قال في النهاية وبعض العرب يخفف فيقول فلان من سفلة الناس فينقل كسرة الفاء إلى السين وحكاها في الصحاح عن ابن السكيت وقال في المحكم سفلة الناس أي بفتح السين وكسر الفاء وسفلتهم أي بكسر السين واسكان الفاء أسافلهم وغوفاؤهم ﴿السادسة﴾ قوله (وغوهم) كذا وقع في أصلنا أنه بفتح الغين المعجمة وكسر الواو وتشديد الياء ولا يظهر له هنا معنى ولهذا كان والذي رحمه الله يقول لعله وغوفاؤهم وكتبه بخطه كذلك على حاشية نسخته ولعله تصحف بقولهم وغوهم وهو الذي في رواية مسلم من هذا الوجه كما سيأتي والذي في الصحيحين بعد قوله إلا ضعفاء الناس وسقطهم وهو بفتح السين والقاف وهو بمعنى الضعفاء والمحتقرين فهو قريب من معنى الأول وقد قال أبو العباس القرطبي الضعفاء جمع ضعيف يعني به الضعفاء في أمر الدنيا ويحتمل أن يريد به هنا الفقراء وحمله

على الفقراء أولى من حمله على الأول لأنه يكون معنى الضعفاء معنى العجزة المذكورين بعد وسقطهم جمع ساقط وهو النازل القدر وهو الذي عبر عنه بأنه لا يؤبه له وأصله من سقط المتاع وهو رديته انتهى قال القاضي عياض وقيل معنى الضعفاء هنا وفي الحديث الآخر أهل الجنة كل ضعيف متضعف أنه الخاضع لله تعالى المذل نفسه له سبحانه وتعالي ضد المتبخر المستكبر وقال أبو بكر بن خزيمة الضعيف هنا الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم واليلة عشرين مرة إلى خمسين ولم يرد التحديد وإنما أراد أن تصافه بالثبوت من الحول والقوة والاجأ إلى الله تعالى متى تذكر قال أبو عبد الله القرطبي ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي فهو مرفوع انتهى وهو عجيب لأن ذلك إنما يقال في الصحابي لا في مطلق الناس وفي رواية مسلم بعد ذلك وعرثهم ورويت هذه اللفظة على ثلاثة أوجه حكاهما القاضي عياض قال النووي وهي موجودة في النسخ (أحدها) عرثهم بغيرين معجمة مفتوحة وراء مفتوحة وتاء مثلثة قال القاضي هذه رواية الأكثرين من شيوخنا ومعناها أهل الحاجة والفاقة والجوع، والعرث الجوع (والثاني) عجزتهم بغيرين مهمة مفتوحة وجيم وزاي وتاء جمع عاجز (والثالث) عرثهم بغيرين معجمة مكسورة وراء مشددة وتاء مثناة من فوق قال النووي وهذا هو الأشهر في نسخ بلادنا أي البله الغافلون الذين ليس لهم فنك وحذق في أمور الدنيا وهو نحو الحديث الآخر (أكثر أهل الجنة البله) قال القاضي معناه سواد الناس وعامتهم من أهل الايمان الذين لا يفتنون للشبه فتدخل عليهم الفتنة أو تدخلهم في البدعة أو غيرها فهم نابتوا الايمان صحيحوا العقائد وهم أكثر المؤمنين وهم أكثر أهل الجنة وأما العارفون والعلماء العاملون والصالحون المتعبدون فهم قليلون وهم أصحاب الدرجات العلى انتهى وفي رواية مسلم من طريق أبي الزناد بعد قوله وسقطهم، وعجزهم وهو بفتح العين والجيم جمع عاجز ومعناه العاجزون عن طلب الدنيا والتمكن فيها والثروة والشوكة كذا ضبطه القاضي عياض والنووي وقال أبو العباس القرطبي ويلزم على ذلك أن يكون بالتاء كتاب وكتبه وحاسب وحسبه وسقوط التاء في مثل هذا الجمع نادر وإنما يمسقونها إذا سلكوا بالجمع مسلك اسم الجنس كما فعلوا

وعن عروّة قال «سأل رجل عائشة هل كان رسول الله ﷺ يعمل في بيته؟ قالت نعم كان رسول الله ﷺ يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخْبِطُ ثَوْبَهُ وَيَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَعْمَلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ» (رواه البخاري مُختَصراً من رواية الأسود) قلت لعائشة ما كان رسول الله ﷺ يصنع إذا دخل بيته؟ قالت كان يكون في مهنة أهله (وللترمذي في الشَّامِلِ) (كان بشراً من البشر يَفْلِي ثَوْبَهُ وَيَحْلِبُ شَاتَهُ وَيَخْدُمُ نَفْسَهُ)

ذلك في سقطهم وصواب هذا اللفظ أن يكون عجزهم بضم العين وتشديد الجيم كنحو شاهد وشهد وكذلك أذكراني قرأته

#### الحديث الرابع

وعن عروّة قال «سأل رجل عائشة رضي الله عنها هل كان رسول الله ﷺ يعمل في بيته قالت نعم كان رسول الله ﷺ يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخْبِطُ ثَوْبَهُ وَيَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَعْمَلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ» (رواه البخاري مُختَصراً «كان يكون في مهنة أهله» (فيه) فوائد ﴿الاول﴾ (رواه البخاري والترمذي من طريق ابراهيم عن الاسود سألت عائشة ما كان النبي ﷺ يصنع في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله فإذا حضرت الصلاة قام إلى الصلاة) وفي لفظ للبخاري (خرج إلى الصلاة) وفي لفظه (فإذا سمع الاذان خرج) وروى الترمذي في الشَّامِلِ من رواية يحيى بن سعيد عن عمرة قالت «قيل لعائشة ماذا كان يعمل رسول الله ﷺ في بيته قالت كان بشراً من البشر يَفْلِي ثَوْبَهُ وَيَحْلِبُ شَاتَهُ وَيَخْدُمُ نَفْسَهُ» ﴿الثانية﴾ قوله (يَخْصِفُ نَعْلَهُ) بالخاء المعجمة والصاد المهملة أى يخرزها طاقة على الاخرى من الخصف وهو الضم والجمع ﴿الثالثة﴾ (المهنة) بفتح الميم وإسكان الهاء وفتح النون وحكى فيه أبو زيد والكسائي وغيرهما كسر الميم أيضاً وأنكره

الاصمعي وكان القياس لو قيل مثل جلسة وخدمة إلا أنه جاء على فعلة واحدة وقال في النهاية الرواية بفتح الميم وقد تكسر وقال الزحشرى وهو عند الاثبات خطأ وحكى في المشارق عن ثمر انه انكر الفتح وصحح الكسر وحكى في المحكم الوجيز من غير ترجيح وزاد فيه لغتين أخريين (احداها) المهنة بفتح الميم والهاء (والثانية) المهنة بفتح الميم وكسر الهاء والمشهور أنها الخدمة وبه جزم صاحبها الصحاح والنهاية وفي صحيح البخارى فى نفس الحديث «فى مهنة اهله» يعنى خدمة اهله وقال فى المشارق اى عملهم وخدمتهم وما يصلحهم وقال فى المحكم هى الخدق بالخدمة والعمل (الرابعة) فيه يلى توضحه عليه الصلاة والسلام والمهنة المذكورة فى رواية البخارى مفسرة بما فى رواية احمد من خصف نعله وخياطة ثوبه وبما فى رواية الترمذى فى الشمائل (من قبل ثوبه وحلب شاته وخدمة نفسه) اما خدمة اهله فى الحاجات المختصة بهم فهو غير مراد من الحديث فيما يظهر ولا يمكن لامهات المؤمنين رضى الله عنهم السكوت عن ذلك والمواكفة عليه وقد رجح أصحابنا الشافعية فى الزوجة التى يجب اخداها ان الزوج لو قال أنا أخدمها لتسقط مؤنة الخادم عى ليس له ذلك وعليه بأنها تستجى منه وتعتبر به وقال بعض أصحابنا له ذلك وبه قال أبو اسحق المروذى واختاره الشيخ أبو حامد وقال القفال وغيره له ذلك فيما لا يستجى منه كتغسل الثوب واستقاء الماء وكنس البيت والطبخ دون ما يرجم إلى خدمتها كصب الماء على يدها وحمله إلى المستحم انتهى فاذا قيل مثل هذا فى الأحاد فكيف فى حقه ﷺ وفى الشمائل لأبى الحسن الضحاك عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه فى صفته عليه الصلاة والسلام «متواضع فى غير مذلة» قال ابن بطال وفيه أن الأئمة والعلماء يتناولون خدمة أمورهم بانفسهم وأن ذلك من فعل الصالحين (الخامسة) بوب عليه البخارى فى صحيحه «من كان فى حاجة أهله فأقيمت الصلاة فخرج» قال ابن بطال لما لم يذكر فى هذا الحديث أنه أزاح عن نفسه هيئة مهنة دل على أن المرء له أن يعلى مشعراً وكيف كان من حالاته لأنه إنما يكره له التشمير وكف الشعر والنياب إذا كان يقصد ذلك للصلاة وكذلك قال مالك رحمه الله أنه لا بأس أن يقوم إلى

### ﴿ الطَّبُّ وَالرَّقَى ﴾

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ وَهِيَ الشُّونِيزُ فَإِنَّ فِيهَا شِفَاءً) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَادَ « مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ »

الصلاة على هيئة جلوسه وبذلته (قلت) ليس في الحديث أنه كان يخرج إلى الصلاة بهيئته التي كان عليها وإنما مقصودها أنه لا يقطعها عن عمله ويخرجه من بيته إلا الصلاة التي هي أهم الأمور والله أعلم

### — ﴿ الطَّبُّ وَالرَّقَى ﴾ —

#### ﴿ الحديث الأول ﴾

عن بريدة قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول عليكم بهذه الحبة السوداء وهي الشونيز فان فيها شفاء » رواه أحمد (فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ لم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة حديث بريدة فلذلك اقتصر رحمه الله على عزوه لرواية الإمام أحمد رحمه الله وقد اتفق الشيخان وابن ماجه على إخراج هذا المتن من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي هريرة بلفظ (إن في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام، والسام الموت والحبة السوداء الشونيز) لفظ مسلم وفي رواية البخاري بيان أن قرله والسام الموت إلى آخره من كلام الزهري وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سعيد بن المسيب وحده ومسلم وأترمذي والنسائي من طريق أبي سلمة وحده ومسلم أيضاً من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ورواه مسلم وابن ماجه من طريق عبد الله بن أبي عتيق عن عائشة ﴿ الثانية ﴾ فيه أن الحبة السوداء هي الشونيز قال القاضي عياض هو الأشهر وقال النووي هو الصواب المشهور الذي ذكره الجمهور قال القاضي عياض وذكر الحرثي عن

الحسن أنها الخردل وحكى الهروي عن غيره أنها الحبة الخضراء قال والعرب تسمى الأخضر أسود والأسود أخضر والحبة الخضراء ثمرة البطم أي بضم الباء الموحدة واسكان الطاء المهمة قال وهو شجر الضر (قلت) هو بكر الضاد المعجمة واسكان الراء المهمة وآخره واو، وقال في الصحاح هو صمغ شجرة تدعى الككام تجلب من اليمن وقال أبو العباس القرطبي أولى ما قيل فيها أنها الشونيز لوجهين (أحدهما) أنه المذكور في الحديث (وثانيهما) أنه أكثر منافع من الخردل وحب الضر ومتعين أن يكون هو المراد بالحديث إذ مقصوده الإخبار بأكثر فوائده ومنافعه ﴿الثالثة﴾ (الشونيز) يضم الشين المعجمة واسكان الواو وكسر النون واسكان الياء المثناة من تحت وآخره زاي معجمة كذا ضبطناه ورويناه وقال أبو العباس القرطبي يحده بعض مشايخنا بفتح الشين وقال غيره بالضم وحكى القاضي عياض عن ابن الأعرابي أنه قال هو الشينز أي بياء بعد الشين بدل الواو، وقال كذا تقوله العرب قال القاضي ورأيت غيره قاله الشونيز (قلت) هي كلمة أعجمية وشأن العرب عند النطق بمنزلها التلاعب بها وإيرادها كيف اتفق ﴿الرابعة﴾ فيه تكلف على استعمال الحبة السوداء وأن فيها شفاء قال القاضي عياض ذكر الأطباء في منفعة الحبة السوداء التي هي الشونيز أشياء كثيرة وخواص عجيبة يصدقها قوله عليه الصلاة والسلام فيها فذكر جالينوس أنها تحل النفخ وتقتل ديدان البطن إذا أكلت أو وضعت على البطن وتنفي الزكام إذا قليت وصرت في خرقه وشميت وتزيل العلة التي يتقشر منها الجلد وتقلع التآليل المتعلقة والمنكسة والحبلان وتدر الطمس المنحس إذا كان انحباسه من أخلاط غليظة لزجة وتنفع الصداع إذا طلى بها الجبين وتقلع البثور والجرب وتحلل الأورام البلغمية إذا تضميد بها مع الخل وتنفع من الماء العارض في العين إذا استعط بها مسحوقه بدهن البرشاء وتنفع من ايضاب النفس ويتمضمض بها من وجع الأسنان وتدر البول واللين وتنفع من نهشة الروتيلو إذا بخر بها طردت الهوام قال القاضي وقال غير جالينوس خاصيتها إذهاب حمى البلغم والسوداء وتقتل حب القرع وإذا علققت في عنق المزمكوم تنفعه وتنفع من حمى الربيع

﴿الخامسة﴾ أطلق في حديث بريدة أن فيها شفاء وقال في حديث أبي هريرة من كل داء  
إلا السام واختلف العلماء في ذلك فقال أكثرهم هذا من العام المخصوص قال  
الخطابي هذا من عموم اللفظ الذي يراد به المخصوص إذ ليس يجتمع في طبع شيء من  
النبات والشجر جميع القوى التي تقابل الطبائع كلها في معالجة الأدواء على اختلافها  
وتباين طبائعها وإنما أراد به شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة أو البلغم وذلك  
أنه حار يابس فهو شفاء باذن الله تعالى للداء المقابل له في الرطوبة والبرودة وذلك  
أن الدواء ابدًا بالمضاد والغذاء بالمشاكل وقال القاضي أبو بكر بن العربي العسل  
عند الأطباء إلى أن يكون دواء لكل داء أقرب من الحمة السوداء ولا يخفى أن  
من الأمراض ما إذا شرب صاحبه العسل خلق الله الالم بعده وأن قوله في العسل  
فيه شفاء للناس إنما هو في الأغلب وقال القاضي عياض والنووي هو محمول على  
العلل الباردة على نحو ما سبق في القسط وهو صلى الله عليه وسلم قد يصف بمحسب  
ما شاهده من غالب حال المصحابة في الزمن الذي يخالطهم فيه، ثم نقلا عن بعضهم  
أنه لا يبعد منقبة الحار من أدواء حارة لخواص فيها فقد نجد ذلك في أدوية  
كثيرة فيكون الشونيز منها لعموم الحديث ويكون استعماله أحيانا منفردا  
وأحيانا مركبا قال أبو العباس القرطبي وعلى هذا القول الآخر تحمل كلية الحديث  
على عمومها وإحاطتها ولا يستثنى من الأدواء شيء إلا الداء الذي يكون عند  
الموت في علم الله تعالى وعلى القول الأول يكون ذلك العموم محمولا على الأكثر  
والأغلب والله أعلم ﴿السادسة﴾ فيه استحباب التداوى وهو مذهب أصحابنا وجمهور  
السلف وعامة الخلف وفيه رد على من أنكر التداوى من غلاة الصوفية وقال كل شيء  
بقضاء وقدر فلا حاجة إلى التداوى وحجة العلماء هذا الحديث وما في معناه وفي  
صحيح مسلم عن جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال (لكل داء دواء فإذا أصيب  
دواء الداء أبرأه باذن الله عز وجل) وروى الترمذي وغيره عن أسامة بن شريك  
قال (قلت لأعراب يارسول الله ألا نتداوى؟ قال نعم يا عباد الله تداووا فإن الله لم  
يضع داء إلا وضع له شفاء إلا داء واحدا وهو الهرم) قالوا ويجب أن يعتقد  
أن الله تعالى هو الفاعل وأن التداوى أيضا من قدر الله تعالى، وهذا كالأمر بالدعاء



وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « إن الحمى من فينج جهنم فاطفئوها بالماء » زاد البخاري من حديث ابن عباس « أو قال بماء زمزم » شك همام .

وكالامر بقتال الكفار وبالتحصين ومجانبة الالتقاء باليد إلى التهلكة مع أن الاجل لا يتغير والمقادير لا تتقدم ولا تتأخر عن أوقاتها ولا بد من وقوع المقدرات والله أعلم ﴿السابعة﴾ (قوله) إلا السام يقتضى أن السام وهو الموت داء والمعروف أنه ليس داء وإنما هو عدم وفناء فيحتمل أوجهها (أحدها) أنه سباه داء على طريق المبالغة فإنه أشد من المرض لأن المرض داء يضعف والموت يعدم (ثانيها) أنه استثناء منقطع أى لكن السام لا دواء له كما قال وداء الموت ليس له دواء ، وإطلاق الاستثناء على المنقطع محاز لعدم دخوله فيما قبله والله أعلم (ثالثها) أنه المراد بالمرض الذى عند الموت وفراغ الاجل فلا ينفع فيه الدواء

#### الحديث الثانى

وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « إن الحمى من فينج جهنم فاطفئوها بالماء » (فيه) فوائد ﴿الاولى﴾ اتفق عليه الشيخان والنسائي فى سننه الكبرى من طريق مالك وزاد فى رواية البخارى قال نافع وكان عبد الله يقول ( اكشف عنا الرجز ) واتفق عليه الشيخان من طريق يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر بلفظ ( فابردوها بالماء ) وأخرجه مسلم وابن ماجه من طريق عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر ومسلم أيضاً والنسائي فى الكبرى من طريق محمد بن بشر عن عبيد الله بن عمر كلاهما بلفظ ( إن شدة الحمى ) ومسلم أيضاً من طريق الضحاك بن عثمان كلفهم عن نافع عن ابن عمر وأخرجه مسلم أيضاً من طريق عمر بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر ﴿الثانية﴾ قوله ( من فينج جهنم ) بفتح الفاء واسكان الياء المشناة من تحت وآخره حاء مهملة هو شدة حرها ولهبها وانتشارها وهو بمعنى قوله فى رواية أخرى ( من فور جهنم )

والظاهر أنه على حقيقته ولهذا كان ابن عمر يقول ( اللهم أذهب عنا الرجز )  
ويحتمل أنه مجاز على طريق التشبيه بحر جهنم وقد تقدم نظير ذلك في قوله  
ﷺ ( إن شدة الحر من فيح جهنم ) ( الثالثة ) في هذه الرواية إثبات ذلك  
للحمى وفي الرواية الأخرى ( إن شدة الحمى ) فيحتمل أن هذا من باب الإطلاق  
والتقييد فيحمل المطلق على المقيد ويكون المراد بالحمى في هذه الرواية شدة  
الحمى لا مطلق الحمى ويحتمل أن لا يكون بين الروایتين تفاوت ويكون  
المراد أن الشدة الحاصلة من الحمى هي من فيح جهنم وهذا وصف لازم للحمى  
اذ لا تخلو عن شدة وإن قلت والله أعلم ( الرابعة ) قوله ( فأطفئوها بالماء ) هو  
بهمزة بلا خلاف وأما قوله في الرواية الأخرى ( فأبردوها ) فالمشهور أنه بهمزة  
وصل وبضم الراء يقال بردت الحمى أبردتها بردا على وزن قتلتها أقتلتها قتلا  
أى أسكنت حرارتها وأطفأت لهبها هذا هو الصحيح الفصيح المشهور في  
الروايات وكتب اللغة وغيرها وحكى صاحب المشارق أنه يقال بهمزة قطع  
وكسر الراء في لغة وقد حكاهما الجوهري وقال هي لغة رديئة ( الخامسة )  
فيه مداوات الحمى باستعمال الماء وحكى المازري عن بعض من في قلبه مرض أنه  
اعترض ذلك وقال . الاطباء مجمعون على أن استعمال المحموم الماء البارد مخاطرة  
وقريب من الهلاك لأنه يجمع المسام ويحقن البخار المتحلل ويعكس الحرارة  
الى داخل الجسم فيكون سببا للتلف قال المازري وتقول في إبطال اعتراضه  
أن علم الطب من أكثر العلوم احتياجا الى التفصيل حتى ان المريض يكون  
الشيء دواؤه في ساعة ثم يصير داء له في الساعة التي تليها بعارض يعرض من  
غضب يحمى مزاجه فيتغير علاجه أو هواء يتغير أو غير ذلك مما لا تحصى  
كثرته فاذا وجد الشفاء بشيء في حالة ما لشخص لم يازم منه الشفاء به في سائر  
الاحوال وجميع الاشخاص والاطباء مجمعون على أن المرض الواحد يختلف  
علاجه باختلاف السن والزمان والعادة والغذاء المتقدم والتأثير المألوف وقوة  
الطباع فاذا عرفت ذلك فنقول . إن المعارض تقول على النبي ﷺ ما لم يقل  
فانه لم يقل أكثر من قوله أبردوها بالماء ولم يبين صفته وحالته والاطباء

يسلمون أن الحمى الصفراوية يدبر صاحبها بسقى الماء البارد الشديد البرودة  
ويستقونه التلج ويغسلون أطرافه بأشياء البارد فلا يبعد أنه ﷺ أراد  
هذا النوع من الحمى وقد ذكر مسلم هنا في صحيحه عن أسماء رضى الله عنها  
(أنها كانت تأتي المرأة الموعوكة فتصب الماء في جيبها وتقول إن رسول الله  
ﷺ قال أبردوها بالماء فهذه أسماء راوية الحديث وقربها من النبي  
ﷺ معلوم تأولت الحديث على نحو ما قلناه فلم يبق للملحد المعترض  
الا اختراعه الكذب واعتراضه به فلا يلتفت اليه انتهى وأخذ كلامه هذا من  
الخطابي فإنه ذكره مختصرا فقال غلط بعض من ينتسب إلى العلم فانغمس  
في الماء لما أصابته الحمى فاحتقنت الحرارة في باطن بدنه فاصابته علة صعبة  
كاد أن يهلك منها فلما خرج من علة قال قولا فاحشا لا يحسن ذكره وذلك  
لجهله بمعنى الحديث وتبريد الحميات الصفراوية أن يسقى الماء الصادق البرد  
ويوضع اطراف المحموم فيه وأتقن العلاج وأسرع إلى اطفاء نارها وكسر  
لهيبها فانما أمرنا باطفاء الحمى وتبريدها على هذا الوجه دون الانغماس في الماء  
وخط الرأس فيه ثم ذكر حديث أسماء المتقدم، وقال القاضى بعد ذكره حديث أسماء هذا  
يرد قول الأطباء ويصح حصول البرء باستعمال المحموم الماء وأنه على  
ظاهره لا على ما سبق من تأويل المازرى قال ولولا تحربة أسماء والمسلمين لمنقته  
ما استعملوه وقال أبو بكر بن العربي ومنهم من قال بأن الحميات على قسمين  
منها ما يكون عن خلط بارد، ومنها ما يكون عن حار وفيه ينفع الماء وهي  
حميات الحجاز وعليها خرج كلام النبي ﷺ وفعله حتى قال (صبوا  
على من سبغ قرب لم تحلل أو كيتهن) فتبرد وخف حاله وذلك في أطراف البدن  
وهو أتقن له وقال أبو العباس القرطبي لا يبعد أن يكون مقصوده أن يرش  
بعض جسد المحموم أو يفعل به كما كانت أسماء تفعل فانها تأخذ ماء يسيرا  
ترش به في جيب المحموم أو ينضج به وجهه ويداه ورجلاه ويذكر اسم الله  
فيكون ذلك من باب النشرة الجائزة ويجوز أن يكون ذلك من باب الطب  
فقد ينفع ذلك في بعض الحميات فان الأطباء قد سلموا أن الحمى الصفراوية يدبر

صاحبها سقى الماء الشديد البرودة حتى يسقى الثلج وتغسل أطرافه بالماء البارد وعلى هذا فلا بعد في أن يكون هذا المقصود بالحديث ولئن سلمنا أنه أراد جميع جسد المحموم فجوابه أنه يَحْتَمَلُ أن يريد بذلك استعماله بعد أن تقلم الحمى وتسكن حرارتها ويكون ذلك في وقت مخصوص وبعدد مخصوص فيكون ذلك من باب الخواص التي قد أطلع الله عليها النبي ﷺ كما قد روى قاسم بن ثابت أن رجلاً شكى إلى رسول الله ﷺ الحمى فقال له اغتسل ثلاثاً قبل طلوع الشمس وقبل باسم الله اذهبى بأمر ملىء فان لم تذهب فاغتسل سبعاً (قلت) وروى الطبراني والطيبراني عن سمرة قال (كان رسول الله ﷺ إذا حم دعا بقربة من ماء فأفرغها على قرنيه فاغتسل) فيه اسماعيل ابن مسلم وهو ضعيف جداً وروى الطبراني في الأوسط بأسناد جيد عن أنس أن رسول الله ﷺ قال (إذا حم أحدكم فليسن عليه من الماء البارد في السحر ثلاث ليل) وروى الطبراني بأسناد فيه جهالة عن عبد الرحمن بن المرقع عن رسول الله ﷺ أنه قال « ان الحمى رائد الموت وهي سجن الله في الأرض فبردوا لها الماء في الشنان وصبوه عليكم فيما بين الاذنين أذن المغرب وأذان العشاء ففعلوا فذهبت عنهم » وذكر حديثاً وروى الترمذي من رواية سعد رجل من أهل الشام قال حدثنا ثوبان عن النبي ﷺ قال: (إذا أصاب أحدكم الحمى فان الحمى قطعة من النار فذبطفئها عنه بالماء فليستنقم في ماء جار وليستقبل جريته فيقول باسم الله اللهم اشف عبدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح قبل طلوع الشمس ولينغمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة ايام فان لم يبرأ في ثلاث غمس فان لم يبرأ في خمس فسبع فان لم يبرأ في سبع فتسع فانها لا تكاد تجاوز تسعاً باذن الله تعالى ) قال الترمذي هذا حديث غريب (قلت) وسعيد هذا هو ابن زرعة الشامي الحمصي الجزار قال أبو حاتم مجهول لكن روى عنه مرزوق الشامي والحمص بن همام وذكره ابن حبان في الثقات وسمعت والدي رحمه الله غير مرة يحكي أنه في شبابه أصابته حمى وأنه ذهب إلى النيل فاستقبل جرية الماء وانغمس فيه فاقلعت عنه الحمى ولم تعد له بعد ذلك وقد توفي والدي رحمه الله ولي من العمر أكثر

وَعَنْ عُرْوَةَ أَوْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ (صَبُّوا عَلَيَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحَلَّلَنَّ أَوْ كَيْتَهِنَّ لَعَلِّي أُسْتَرِيحَ فَأُعْهَدَ إِلَى النَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَجَاسَنَاهُ فِي مَخْضَبٍ لِحَفْصَةَ مِنْ نُحَاسٍ وَسَكَبْنَا عَلَيْهِ الْمَاءَ حَتَّى طَفِقَ يُشِيرُ

من ثلاث وأربعين سنة ولم أفارقه إلا مدة إقامته بالمدينة الشريفة وهي ثلاث سنين ومدة رحلتي إلى الشام وهي دون ثلاثة أشهر فلم أره حم قط حتى ولا في مرض موته إنما كان يشكو انحطاط قواه وكان قد جاوز إحدى وثمانين سنة وذلك بحسن مقصده وامتناله أمر النبي ﷺ بحج وتصدق وحسن نية رحمه الله ورضي عنه ﴿السادسة﴾ روى البخاري في صحيحه من رواية همام وهو ابن يحيى عن أبي حمزة الضبي قال كنت أجالس ابن عباس رضي الله عنه بمكة وأخذتني الحمة فقال أبردوها عنك بماء زمزم فإن رسول الله ﷺ قال إنها من فيح جهنم فأبردوها بالماء أو بماء زمزم شك همام قال الخطابي وقد روى من غير هذا الطريق فأبردوها بماء زمزم وهذا إنما هو من ناحية التبرك به وقد قال ﷺ في ماء زمزم (إنها طعام طعم وشفاء سقم) ﴿السابعة﴾ حكى الخطابي أنه بلغه عن ابن الأنباري أنه كان يقول معنى قوله (فأبردوها بالماء) أي تصدقوا بالماء عن المريض يشفه الله لما روى (إن أفضل الصدقة سقى الماء) انتهى وهو شذوذ ومخالفة لظاهر هذا الحديث ولصرح بقية الأحاديث ولما فهمته راوية الحديث أسماء بنت الصديق وراويها عبد الله بن عباس وغيرهما والله أعلم

### الحديث الثالث

وَعَنْ عُرْوَةَ أَوْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ صَبُّوا عَلَيَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحَلَّلَنَّ أَوْ كَيْتَهِنَّ لَعَلِّي أُسْتَرِيحَ فَأُعْهَدَ إِلَى النَّاسِ » قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَجَاسَنَاهُ فِي مَخْضَبٍ لِحَفْصَةَ مِنْ نُحَاسٍ وَسَكَبْنَا عَلَيْهِ الْمَاءَ حَتَّى طَفِقَ

إِلَيْنَا أَنْ قَدْ فَعَلْتَنِي ثُمَّ خَرَجَ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَهُوَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ فِي الْكُبْرَى مِنْ  
رِوَايَةِ عُرْوَةَ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ وَكَذَا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ فَقَالَ «صَبُّوا عَلَى  
سَبْعِ قَرَبٍ مِنْ سَبْعِ آبَارِشَتِي»

يشير إلينا أن قد فعلتن ثم خرج) رواه البخاري من رواية عبد الله بن عبد الله  
ابن عتبة عن عائشة وهو عند النسائي في الكبرى من رواية عروة من غير شك  
(فيه) فوائد (الاولى) أخرجه النسائي في سننه الكبرى من هذا الوجه  
من رواية عروة من غير شك وذلك يرجح الجزم به فإن من ضبط حجة على  
من لم يضبط ويفهم أن الشك من الامام أحمد فانه رواه عن محمد بن يحيى بن  
عبد الله عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة ورواه أيضاً عن  
معاوية بن صالح عن يحيى بن معين عن هشام بن يوسف عن معمر قال قال  
الزهري فذكره والمتمن في صحيح البخاري في عدة مواضع من طريق الزهري عن  
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وفي بعضها بمدقوله ثم خرج الى الناس فصلى لهم  
وخطبهم (الثانية) قال المهلب شارح البخاري انما أمر والله أعلم أن يهراق  
عليه من سبع قرب على وجه التداوي كما صب عليه السلام وضوءه على المغمى  
عليه وكما أمر المعين أن يغتمل به وليس كما ظن بعض من غلط فزعم أن  
النبي ﷺ اغتمل من اغمائه وذكر عبد الوهاب بن نصر عن الحسن البصري  
أنه قال قال علي المغمى عليه الغسل وقال ابن حبيب عليه الغسل إذا طال ذلك به  
والعلماء متفقون غير هؤلاء أن من أغمى عليه فلا غسل عليه إلا أن يجنب انتهى وذكر  
أصحابنا أنه يستحب للمغمى عليه إذا أفاق الاغتسال ولكن إذا الاغتسال لم يكن سببه  
اغماء وانما كان مقصوده به النشاط والقوة وقد صرح بذلك في قوله لعلني استريح  
(الثالثة) قال الخطابي يشبه أن يكون خمس السبع من المدد تبركا لأن له

فأنا في كثير من الأعداد في معظم الخليقة وبعض أمور الشريعة وكذا قال ابن بطال قصده إلى سبع قرب تبركاً بهذا العدد لأن الله تعالى خلق كثيراً من مخلوقاته سبعة سبعة (قلت) والظاهر أن لذلك مدخلا في الطب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «من أصبح بسبع ثمرات من عجوة المدينة لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر» ومنه تكرير عائذ المريض الدعاء له بالشفاء سبع مرات ومنه الحديث المتقدم من طريق قاسم بن ثابت «فإن لم تذهب فاغتسل سبعة» والله أعلم ﴿الرابعة﴾ قال الخطابي: وإنما اشترط أن لا تكون حلت أو كيتن لطهارة الماء وهو أن لا تكون الأيدي خالطته ومرسته وأول الماء أطهره وأصفاه (قلت) ويحتمل أن يريد بذلك تكثير الماء وإن تكون القرب السبع ملأى لم يؤخذ منهن شيء ولم ينقصن والله أعلم ﴿الخامسة﴾ الأوكية جمع وكاء بكسر الواو وهو ما يربط به رأس السقاء ﴿السادسة﴾ قوله «فأعهد إلى الناس» أي أوصيهم ومن معاني العهد الوصية ويجوز في هذا الفعل الرفع والنصب كما قرئ بذلك في قوله تعالى (على أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطام) قرأ الجمهور بالرفع وحقق عن عاصم بالنصب ولهذا قال القراء يجوز النصب بأن مضمرة بعد الفاء في جواب الترجي كجواب التمني كما في قوله (تعالى باليتنى كنت معهم فأفوز) ﴿السابعة﴾ (المخضب) بكسر الميم وإسكان الخاء المعجمة وفتح الضاد المعجمة وآخره باء موحدة قال في الصحاح الركوة وقال في النهاية والحكم شبه الركوة وهي الأجانة التي يغسل فيها الثياب ويقال لها القصرية وقال الخطابي والقاضي عياض شبه الأجانة يغسل فيها الثياب ﴿الثامنة﴾ المخضب قد يكون من حجارة ومن صفر وليس في رواية البخاري التصريح بذكر جنسه وفي رواية المصنف أنه من نحاس ففيه جواز استعمال آنية النحاس من غير كراهة قال ابن المنذر روى عن علي بن أبي طالب أنه توضأ في طست وعن أنس مثله وقال الحسن البصري رأيت عثمان يصب عليه من إبريق وهو يتوضأ قال وما علمت أحداً كره النحاس والرصاص وشبهه إلا ابن عمر فإنه كره الوضوء في الصفر وكان يتوضأ في حجر أو خشب أو آدم وروى عن معاوية أنه قال «نهيت أن أتوضأ بالنحاس» وفي رسول الله ﷺ

وعن عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ( كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْفِثُ

الاسورة الحسنه والحجة البالغة وقال ابن جريج ذكرنا لعطاء كراهية ابن عمر للصفر فقال إنا نتوضأ بالنحاس وما نكره منه شيئاً إلا رانحته فقط قال ابن بطال وقد وجدت عن ابن عمر أنه توضأ فيه فهذه الرواية عنه أشبه بالصواب وما عليه الناس وقال بعض الناس يحتمل أن تكون كراهية ابن عمر للنحاس والله أعلم لما كان جوهرها مستخرجاً من معادن الأرض شبه بالذهب والفضة فكفره لثبته ﷺ عن الشرب في آنية الفضة وقد روى عن جماعة من العلماء أنهم أجازوا الوضوء في آنية الفضة وهم يكرهون الأكل والشرب فيها انتهى ﴿ التاسعة ﴾ وفيه استعمال الرجل متاع امرأته برضاها وأنه لا حرج في ذلك ﴿ العاشرة ﴾ قوله ( طفق يشير الينا أن قد فعلن ) أى كرر ذلك وواصله وهو من أفعال الشروع قال الخطابي طفق يفعل كذا إذا واصل الفعل انتهى ومعناه أنه حصل المقصود وامتنال الامر فلا حاجة لزيادة على ذلك وفيه العمل بالإشارة في مثل هذا والله أعلم ﴿ الحادية عشرة ﴾ في رواية الدارمي في مسنده « من سبع أبارشتي » أى متفرقة وهذه زيادة على رواية البخارى وغيره فيحتمل أنها معينة ويحتمل أنها غير معينة وانما يراد تفرقها خاصة فعلى الأولى في تلك الأبار المعينة خصوصية ليست في غيرها وعلى الثانى الخصوصية في تفرقها العلم عند الله ورسوله وقال الغزالي في الاحياء إن الأبار التى كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ويشرب من مأنها سبعة قال الذى رحمه الله في تخريج أحاديث الاحياء وهى بئر ريس وبئر جلاء وبئر رومة وبئر عرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو بئر جل ثم بسط ذلك وذكر الأحاديث الدالة عليه فجزم بالسته الأولى منها وتردد فى السابعة هل هى بئر السقيا أو بئر جل وروى ابن ماجه فى سننه باسناد جيد عن على رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال « اذا أنامت فاغسلونى بسبع قرب من بئرى بئر عرس »

الحديث الرابع

وعن عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْفِثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي



## عَلَى نَفْسِهِ فِي الْمَرَضِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ بِالْمَعْوِذَاتِ (

المرض الذي توفي فيه بالمعوذات » ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ اتفق عليه الشيخان من هذا الوجه من طريق معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة وزاد في رواية البخاري ( فلما ثقل كنت أنا أنفث عليه بهن وأمسح ببدن نفسه لبركتها ، فسألت ابن شهاب كيف كان ينفث قال ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه ) وأخرجه الأئمة الستة خلا الترمذي من طريق مالك والشيخان من طريق يونس بن يزيد ومسلم وحده من طريق زياد بن سعد كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة ﴿ الثانية ﴾ فيه استحباب أن يرقى المريض نفسه بالمعوذات لبركتها وحصول الشفاء بها ( فان قلت ) كيف الجمع بين هذا وبين قوله عليه الصلاة والسلام في الذين يدخلون الجنة بغير حساب « لا يرقون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون » فان ظاهره منافاة ذلك للتوكل والا كهل والنبي ﷺ أكل الخلق حالا وأعظمهم توكلًا ولم يزل حاله في ازدياد الى أن قبض وقدر في نفسه في مرض موته ؟ ( قلت ) الجواب عن ذلك من وجهين ( احدهما ) ان الرقي التي ورد المدح في تركها هي التي من كلام الكفار والرقى المجهولة والتي بغير العربية وما لا يعرف معناها فهذه مذمومة لاحتمال أن يكون معناها كفرا أو قريبا منه أو مكروها وأما الرقي التي بآيات القرآن وبالأذكار المعروفة فلا نهى فيها بل هي سنة ( ثانيهما ) أن المدح في ترك الرقي للفضلية وبيان التوكل وما فعله عليه الصلاة والسلام من الرقي أو أذن فيه فانما هو لبيان الجواز مع أن تركها أفضل في حقنا وبهذا قال ابن عبد البر وحكاه عن طائفة قال النووي والمختار الاول قال وقد نقلوا الإجماع على جواز الرقي بالآيات وأذكار الله تعالى قال المازري جميع الرقي جائزة اذا كانت بكتاب الله تعالى أو بذكره ومنهى عنها اذا كانت باللغة العجمية أو بما لا يدري معناه لجواز أن يكون فيه كفر وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال ( اعرضوا على رفاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن

م - ١٣ - طرح تثيرت ثامن

فيها شرك) وأما قوله في الرواية الأخرى بإرسال الله إنك نهيت عن الرقى فأجاب العلماء عنه بأجوبة (أحدها) كان نهى أولاً ثم نسخ ذلك وأذن فيها وفعلها واستقر الشرع على الإذن و(الثاني) أن النهى عن الرقى المجهولة كما سبق و(الثالث) أن النهى لقوم كانوا يعتقدون منفعتها وتأثيرها بطبعها كما كانت الجاهلية تزعمه في أشياء كثيرة (الثالثة) (المعوذات) بكسر الواو وقال أبو العباس القرطبي ويعني بها (قل أعوذ برب الفلق) و(قل أعوذ برب الناس) ونحو قوله تعالى (وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون) (قلت) الظاهر أن المراد (المعوذتان مع قل هو الله أحد) وأطلقها عليها اسمهما على طريق التغليب بدليل أن لفظ رواية البخاري من طريق يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت (كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله أحد وبالمعوذتين جميعاً ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده قالت عائشة فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به) قال يونس كنت أرى ابن شهاب يضمن ذلك إذا أوى إلى فراشه والحديث واحد وطرقه يفسر بعضها بعضاً ويحتمل أن يراد بالمعوذات سورتا الفلق والناس خاصة وعبر بلفظ الجمع لاشتغالهما على تعاويز متعددة وقال القاضي عياض تخصيصه بالمعوذات لشمولها الاستعاذة من أكثر المكروهات من شر السواحر والنفاثات ومن شر الحاسدين ووسوسة الشياطين وشر شرار الناس وشر كل ما خلق وشر كل ما جمعه الليل من المكاره والطوارق انتهى (الرابعة) قوله (ينث) بكسر الفاء وبالناء المثناة والنث نفخ لطيف بلاريق على المشهور ففيه استحباب النفث في الرقية قال النووي وقد أجمعوا على جوازها واستحبها الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم قال القاضي عياض وأنكر جماعة النفث والتفل في الرقى وأجازوا فيه النفخ بلاريق قال وهذا المذهب والفرق إنما يحى على قول ضعيف أن النفث معه ريق قال وقد اختلف في النفث والتفل فقيل هما بمعنى واحد ولا يكونان إلا بريق وقال أبو عبيد يشترط في التفل ريق يسير ولا يكون في النفث وقيل عكسه قال

وسئلت عائشة رضى الله عنها عن نفث النبي ﷺ في الرقية فقالت كما  
ينفث آكل الزبيب قال بعض شيوخنا وهذا يقتضى أنه يكفى اليسير من الريق  
وليس كما قال لأن نفث الزبيب لا يزاق معه ولا اعتبار بما يخرج عليه من  
بله ولا يقصد ذلك وقد جاء في حديث الذى رقى بفاتحة الكتاب فجعل يجمع  
بزاقه ويتفل والله أعلم ﴿الخامسة﴾ قال القاضى عياض فائدة التفل التبرك  
بتلك الرطوبة أو الهواء أو النفس المباشرة للرقية والذكر الحسن والدعاء  
والكلام الطيب كما يتبرك بغسالة ما يكتب من الذكر والاسماء الحسنى فى  
النشر وقد يكون على وجه التفاؤل بزوال ذلك الالهم عن المريض وانفصاله  
عنه كاتصال ذلك النفث عنه فى الراقى وقد كان مالك ينفث اذارقى نفسه  
وكان يكره الرقية بالحديدة والملح والذى يعقد والذى يكتب خاتم سليمان  
وكان العقد عنده أشد كراهة لما فى ذلك من مشابهة السحرة كأنه تأول قوله تعالى  
(النفاثات فى العقد) ﴿السادسة﴾ ان قلت كيف يجمع بين قوله فى هذه الرواية دلى  
نفسه وفى الرواية المتقدمة فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به (قلت)  
كان فعله ذلك بنفسه فى ابتداء المرض وفعلها ذلك بعد اشتداد المرض كما  
بين ذلك فى رواية البخارى المذكورة فى الوجه الاول وبوب عليه البخارى  
باب فى المرأة ترقى الرجل ﴿السابعة﴾ وقولها (فى المرض) الذى توفى فيه لم ترد به  
تقييد ذلك بحالة المرض وأنه لم يكن يفعله فى الصحة وإنما أرادت أنه كان يفعل  
ذلك فى آخر حياته وفى أكمل أحواله وأفضلها وأنه لم ينسخ ذلك شيء  
والله أعلم وقال القاضى عياض ذكر فى أحاديث مسلم كلها أن الرقية إنما جاءت  
بعد الشكوى وذكر البخارى فحكى الحديث المتقدم ثم حكى عن بعضهم  
القول به وقال النووى قال كثيرون أو الأكثرون بجواز الاسترقاء للصحيح لما يخاف  
أن يغشاه من المكروهات والهوام ودليله أحاديث منها حديث عائشة هذا فى  
صحيح البخارى

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (الْعَيْنُ حَقٌّ  
وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ) وَلِإِسْلَامٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ (الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ  
كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ لَسَبَقْتُهُ الْعَيْنُ، وَإِذَا اسْتَغْسِمْتَ فَاغْسِلُوهَا)

### الحديث الخامس

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «العين حق ونهى عن الوشم»  
(فيه) فوائد (الاولى) أخرجه الشيخان وأبو داود من هذا الوجه من طريق  
عبد الرزاق عن معمر عن همام ولم يذكر فيه مسلم وأبو داود والجملة لثانية وهي  
قوله (ونهى عن الوشم) وروى مسلم والترمذي والنسائي في الكبرى  
من طريق عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال  
(العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين، وإذا استغسلتم فاغسلوا)  
وليس في رواية الترمذي العين حق (الثانية) قوله (العين حق) أي الإصابة بالعين  
حق أي ثابت موجود قال المازري أخذ الجمهور من علماء الأمة بظاهر هذا  
الحديث وأنكره طوائف من المتدعة والدليل على فساد قوله لهم أن كل معنى  
ليس بمحال في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا إفساد دليل فانه من مجوزات  
العقول فاذا أخبر الشرع بوقوعه فلامعنى لتكذيبه وهل من فرق بين تكذيبهم  
بهذا وتكذيبهم بما يخبر به من أمور الآخرة قال وزعم بعض الطبائعين المثبتين  
للعين أن العائن تنبعت من عينه قوة سمية تتصل بالمعين فيهلك أو يفسد قالوا  
ولا يستنكر هذا كما لا يستنكر انبعاث قوة سمية من الأفعى والعقرب تتصل  
بالدغ فيهلك وإن كان غير محسوس لنا فكذلك العين قال وهذا عندنا غير مسلم  
لا نأبينا في كتب علم الكلام أنه لا فاعل إلا الله تعالى وبما فساد القول بالطبائع وبينا  
أن المحدث لا يفعل في غيره شيئا وإذا قرر هذا بطل ما قالوه ثم نقول هذا المنبعث  
من العين إما جوهر أو عرض فباطل أن يكون عرضا لأنه لا يقبل الانتقال

وأن يكون جوهر الان الجواهر متجانسة فليس بعضها بأن يكون مفسدا لبعض أولى من أن يكون الآخر مفسدا له فبطل ما قالوه وأقرب طريقة سلوكها من ينتحل الاسلام منهم أن قالوا لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العائن فتتصل بالمعين وتتخلل مسام جسمه فيخلق الباري عز وجل الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السموم عادة أجراها الله تعالى ليست ضرورة ولا طبيعة الجأ العقل إليها ومذهب أكثر أهل السنة أن المعين إنما يفسد ويهلك عند نظر العائن بعادة أجراها الله سبحانه أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر وهل ثم جواهر خفية أولا هذا من مجوزات العقول لا تقطع فيها بواحد من الامرين وإنما تقطع بنفى الفعل عنها وبإضافته إلى الله تعالى فمن قطع من أطباء الاسلام بانبعاث الجواهر فقد أخطأ في قطعه وإنما التحقيق ما قلناه من تفصيل موضع القطع والتجوز انتهى وقال الخطابي قوله المعين حق أى الإصابة بالمعين حق وأن لها تأثيرا في النفوس والطبائع وفيه إبطال لقول من زعم من أصحاب الطبائع أنه لا شيء إلا ما قدره الحواس والمشاعر الخمسة وما عدها فلاحقيقة له (قلت) ويجوز في لفظ التأثير ومراده به ما أجرى الله به العادة من حصول الضرر في النفوس والطبائع فهذا هو اللائق بمذهبه وعقيدته وقال القاضى أبو بكر بن العربي ذهبت الفلاسفة إلى أن ما يصيب المعين من جهة العائن إنما هو صادر عن تأثير النفس بقوتها فيه فأول ما تؤثر في نفسها ثم تقوى فتؤثر في غيرها وقيل إنما هو سم في عين العائن يصيب لفحه العين عند التحديق اليه كما يصيب لفتح سم الأفعى من يتصل به وهذا يردده ثلاثة أمور (الأول) ما ثبت من أنه لا خالق إلا الله (الثاني) إبطال التولد ويقولون انه يتولد من كذا وكذا وليس يتولد شيء من شيء بل المولد والمتولد عنه كل ذلك صادر عن القدرة دون واسطة (الثالث) أنه لا يصيب من كل عين ولا من كل متكلم ونوكان يرسم التولد لكائنات مادة مستمرة ولبقت في كل الاحوال وأما الذين يقولون إنها قوة سمية كقوة سم الأفعى فإنها طائفة جهلته قد وقعت على عمية لا على عقل حصلت، ولا في الشريعة دخلت، ولا بالطب قالت، وهل سم الأفعى إلا جزء منها فكلها قاتل

والعائن ليس شيء يقتل منه في قلوبهم الا نظره وهو معنى خارج عن هذا كله والحق فيه أن الله سبحانه خلق عند نظر العائن إليه وإعجابه به اذا شاء ماشاء من ألم أو دلكة وكما لا يخلقه بأعجابه به بقوله فيه فقد يخلقه ثم يصرفه دون سبب وقد يصرفه قبل وقوعه بالاستعاذة فقد كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين بما كان يعوذ به ابو اسمعيل واسحق ( أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة) وقد يصرفه بعد وقوعه بالاغتسال وساق الكلام على ذلك وسنحكيه وقال القاضي عياض ذهب شيوخ متكلمي أهل الباطن أن معنى قوله العين حق يحتمل أن يريد به القدر والعين الذي يجري منه الاعكام والقضاء السابق وأن ما أصاب بالعادة من ضرر عند نظر الناظر إنما هو بقدر الله السابق لا بشيء يحدثه الناظر في المنظور إذ لا يحدث الحادث في غيره شيئاً لكنه لما كان منهيًا عن تحديد النظر وإدامته لا سيما مع جري عادته بذلك ولم يمثل ما أمر به الشرع من التبرك والدعاء كان مذمومًا مؤاخذًا بنظره انتهى وروى أبو بكر البزار في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ (أكثر من يموت من أمتي بعد كتاب الله وقضائه وقدره بالانتقام) قال البزار يعني بالعين ورجاله ثقات وفي مسند الإمام أحمد بأسناد رجاله ثقات عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ (إن العين لتولع الرجل باذن الله حتى يصعد حالقا ثم يتردى منه) وفي معجم الطبراني بأسناد ضعيف جداً عن أسماء بنت عميس قالت (سمعت رسول الله ﷺ يقول (نصف ما يحفر لأمتي من القبور من العين) وفي مسند الإمام أحمد بأسناد جيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (العين حق ويحضرها الشيطان وجسد ابن آدم) قلت) ويخطر لي أن الشيء إذا ارتفع ورمقته العين حطه الله تعالى وجعل سبب ذلك بعض العين كما في الصحيح (أن العضباء ناقة النبي ﷺ كانت لا تمبق وأن أعرابيا سبقها على قعود وأن الصحابة رضى الله عنهم شق عليهم ذلك وأنه ﷺ قال إن حقا على الله تعالى أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه) (والثالثة) قد يؤخذ من قوله العين حق أنه اذا أتلّف

شيئا باصانة عيه صمعه وإذا قتل قتيلا صمعه بالقصاص أو الدية وبذلك صرح أبو العباس القرطبي في شرح مسلم فقال لو انتهت إصابة العائن إلى أن يعرف بذلك ويعلم من حاله أنه كلما تكلم بشيء معظما له أو متعجبا منه أصيب ذلك الشيء وتكرر ذلك منه بحيث يصير عادة فما أتلفه بعينه غرمه وإن قتل أحدا بعينه عامدا لقتله قتل به كالساحر القاتل بسحره عنده من لا يقتله كفرا وأما عندنا فيقتل على كل حال قتل بسحره أم لا لأنه كالزنديق انتهى وظاهر جزمه بذلك أنه مذهبه فليحقق ذلك والذي ذكره أصحابنا الشافعية أنه إذا أصاب غيره بالعين واعترف أنه قتله بالعين فلا قصاص وإن كانت العين حقا لأنه لا يفضى إلى القتل غالبا ولا يعد مهلكا قال النووي في الروضة ولا دية فيه أيضا ولا كفارة انتهى وقد ينزع في قولهم إنه لا يفضى إلى القتل غالبا ولا يعد مهلكا ويقال التصوير في شخص انتهى أمره إلى أن نظره المذكور يفضى إلى القتل غالبا ويعد مهلكا وقد يقال إنما يرتب الحكم على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس في بعض أحوالهم ولا انضباط له كيف ولم يقع منه فعل أصلا وإنما غايته حسد وعن لزوال النعمة وأيضا فالذي ينشأ عن الإصابة بالعين حصول مكروه لذلك الشخص ولا يتعين ذلك المكروه في زوال الحياة فقد يحصل له مكروه بغير ذلك من أثر العين والله أعلم ونقل القاضي عياض عن بعض العلماء أنه ينبغي للإمام مع من عرف بالإصابة بالعين من مداخله الناس وأمره بلزوم بيته وإن كان فقيرا رزقه ما يقوم به ويكف أذاه عن الناس فضرره أشد من ضرر أكل الثوم والبصل الذي منعه النبي ﷺ من دخول المسجد لئلا يؤذي المسلمين ومن ضرر المجذوم الذي منعه عمر والعلماء اختلاطه بالناس ومن ضرر العواذي التي أمر بتفريبها حيث لا يتأذى منها قال النووي وهذا الذي قاله هذا القائل صحيح متعين ولا يعرف عن غيره تصريح بخلافه والله أعلم (الرابعة) قوله في حديث ابن عباس (ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين) يجوز في قوله سابق القدر النصب على أنه خبر كان والرفع على أنه صفة لاسمها وهي تامة وقال أبو العباس القرطبي هذا اغناء في تحقيق إصابة العين ومبالغة تجري مجرى التمثيل

لا أنه يمكن أن يرد القدر شيء فإن القدر عبارة عن سابق علم الله ونفود مشيئته ولا راد لأمره ولا معقب لحكمه وإنما هذا حرج مخرج قولهم لا طلبك ولو تحت الثرى ولو صعدت إلى السماء ونحوه مما يجري هذا المجرى وقال النووي فيه إثبات القدر وهو حق بالنصوص وإجماع أهل السنة وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر ﴿الخامسة﴾ قوله (وإذا استغسلتم فاغسلوا) خطاب للعائن وأمر له بأن يغتسل عند طلب المعين منه ذلك وظاهره أنه على سبيل الوجوب وحكى المازري فيه خلافاً وقال الصحيح عندى الوجوب ويبعد الخلاف فيه إذا خشى على المعين الهلاك وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبرء به أو كان الشرع أخبر به حراً عاماً ولم يمكن زوال الهلاك إلا بوضوء العائن فإنه يصير من باب من تعين عليه إحياء نفس مشرفة على الهلاك وقد تقرر أنه يجبر على بذل الطعام للمضطر فهذا أولى وبهذا التقرير يرتقم الخلاف فيه انتهى ﴿السادسة﴾ لم يسن في هذا الحديث كيفية الغسل وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت (كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغتسل منه المعين) وفي سنن ابن ماجه عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال (مر عامر بن ربيعة بسهل بن حنيف وهو يغتسل فقال لم أر كاليوم ولا جلد مخبأة فما لبث أن لبط به فأتى به النبي ﷺ فقبل له أدرك سهلاً صريعاً قال من تهمون به قالوا عامر بن ربيعة قال على ماذا يقتل أحدكم أخاه إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة ثم دعا بماء فأمر عامراً أن يتوضأ فغسل وجهه ويديه إلى المرفقين وركبتيه وداخلته إزاره وأمره أن يصب عليه قال سفيان قال معمر عن الزهري وأمره أن يكفي الأناء من خلفه) وأصل الحديث في الموطأ وسنن النسائي الكبرى ووقع الاختلاف في أنه من حديث أبي أمامة كما ذكرته أو من حديث سهل بن حنيف أو من رواية عامر بن ربيعة وبين في هذه الرواية كيفية الوضوء المأمور به وقال المازري صفة وضوء العائن عند العلماء أن يؤتى قدح من ماء ولا يوضع القدح في الأرض يأخذ منه غرفة فيتمصصها ثم يحيا في القدح ثم يأخذ منه ما يغسل به وجهه ثم يأخذ شاله ما يغسل به كفه اليمنى ثم يمسحه



ما يغسل به كفه اليسرى ثم بشماله ما يغسل به مرفقه الأيمن ثم يمينه ما يغسل به مرفقه الأيسر ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم قدمه اليمى ثم اليسرى ثم ركبته اليمى ثم اليسرى على الصفة المتقدمة وكل ذلك فى القدح ثم داخلة إزاره وهو الطرف المتدلى الذى إلى حقوه الأيمن وقد ظن بعضهم أن داخلة إزاره كناية عن الفرج وجمهور العلماء على ما قلناه فإذا استكمل هذا صبه خلفه من على رأسه قال القاضى عياض بعد نقله هذا الكلام بقى من تفسير هذا الغسل على قول الجمهور وما فسره الزهرى وأخبر أنه أدرك العلماء يصفونه واستحسنه علماؤنا ومضى به العمل أن غسل العائن وجهه إنما هو صبة واحدة بيده اليمى وكذلك سائر أعضائه إنما هو صبة صبة على ذاك العنصر فى القدح ليس على صفة غسل الأعضاء فى الوضوء وغيره وكذلك غسل يديه وكذلك غسل داخلة الأزار إنما هو إدخاله وغمره فى القدح ثم يقوم الذى فى يده القدح فيصبه على رأس المعين من ورائه على جميع جسده ثم يكفأ القدح ورائه على ظهر الأرض وقيل يعتقد بذلك حين صبه عليه هذه رواية ابن أبى دعب عن ابن شهاب وقد جاء وصف ابن شهاب من رواية عقيل مثل هذه إلا أنى فيه البداءة بغسل الوجه قبل المضضفة وفيه صفة غسل كفه اليمى بيد واحدة فى القدح وهو ثان يده وذكر فى غسل القدمين أنه لا يغسل جميعها وإنما قال ثم يفعل مثل ذلك فى طرف قدمه اليمى من عند أصول أصابعه واليسرى كذلك وداخلة الأزار هو ما فسر به والأزار هنا المتر وداخلته ما على جسده وقيل كناية عن موضعه من الجسد فقيل أراد ماذا كبره كما يقال فلان عفيف الأزار يراد به الفرج وقيل أراد وركه إذ هو معقد الأزار وقد جاء فى حديث سهل بن حنيف من رواية مالك فى صفته أنه قال للعائن اغتسل له فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه وداخلة إزاره ومن رواية معبد فغسل وجهه وظهر كفيه ومرفقيه وغسل صدره وداخلة إزاره وركبتيه وأطراف قدميه ظاهرهما فى الأثناء وقال وحسبته قال وأمره فحسا منه حسوات انتهى ونقل النووى فى شرح مسلم هذا الكلام كله واقتصر فى الأذكار على قوله قال العلماء الاستغسال أن يقال للعائن وهو الصائب بعينه الناظر بها بالاستحسان اغسل داخلة إزارك مما إلى الجلد بماء ثم

يصب على المعين وهو المنظور إليه وقال القاضي أبو بكر بن العربي وصف الناس  
 الغسل وأحصى الخلق له ملك ٧- لأن النازلة كانت في بلده ووقعت لجيرانه فتقو لها  
 وقد حصلها مشاهدة وخبراً وذلك بأن يغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه  
 وأطراف رجليه وداحلة إزاره وهو مايلي البدن من الأزار في قدح ثم يصب  
 عليه ومن قال لا يجمل الأثناء في الأرض ويغسل كذا بكذا فهو كله تحكم وزيادة  
 ﴿السابعة﴾ قال المازري هذا المعنى مما لا يمكن تعليله ومعرفة وجهه وليس  
 من قوة العقل الاطلاع على أسرار المعلومات كلها فلا يدفع هذا بأن لا يعقل  
 معناه وقال أبو بكر بن العربي فأن قيل وأى فائدة في الاغتسال وصب مائه  
 على المعين وأى مناسبة بينهما؟ (قلنا) إن قال هذا مستفسر قلنا له الله ورسوله أعلم  
 وإن قاله متفلسف قيل له انكسر القهقري أليس عندكم أن الأدوية قد تفعل  
 بقواها وطباعتها وقد تفعل بمعنى لا يعقل في الطبيعة ويدعونها الخواص وقد  
 زعمتم أنها زكاء خمسة آلاف فما أنكرتم من هذا فيكون ذلك سبباً فيها من  
 طريق الخاصة لاسيما والتجربة قد عضدته والمشاهدة في العين والمعاينة قد صدقته  
 وكذلك الرقية تصدقه ﴿الثامنة﴾ فائدة هذا الاغتسال واستعمال فضله على  
 ما بيناه إزالة الضرر الحاصل من ذلك بعد حلوله وفي رواية الامام أحمد في  
 مسنده في قصة سهل بن حنيف فراح سهل مع الناس ليس به بأس وثم طريق  
 لدفع الضرر قبل وقوعه بعد الرؤية وهو التبريك عليه ففي قصة سهل بن حنيف  
 أنه عليه الصلاة والسلام (قال ما يمنع أحدكم إذا رأى من أخيه ما يعجبه من  
 نفسه أو ماله أن يبرك عليه فان العين حق) رواه الطبراني وابن السني وغيرهما  
 وروى البرار في مسنده وابن السني من حديث أنس أنه عليه الصلاة والسلام  
 قال (من رأى شيئاً فأعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره) وروى ابن السني  
 أيضاً عن سعيد بن حكيم رضى الله عنه قال (كان النبي ﷺ إذا خاف أن يصيب  
 شيئاً بعينه قال اللهم بارك فيه ولا تضره) وروى ابن السني أيضاً عن عامر بن ربيعة  
 قال قال رسول الله ﷺ (إذا رأى أحدكم من نفسه وماله وأعجبه ما أعجبه  
 فليدع بالبركة) وحكى ابن عبد البر في التمهيد عن اهل العلم أن التبريك أن يقول

اللهم بارك فيه وعن بعضهم أن يقول تبارك الله أحسن الخالقين وقال النووي في الأذكار ذكر القاضي حسين من أصحابنا في كتابه التعليق في المذهب ( أن بعض الأنبياء نظر إلى قومه يوماً فاستكثروهم وأعجبوه فمات منهم في ساعة سبعون ألفاً فأوحى الله تعالى إليهم أنك عنتهم ولو أنك إذ عنتهم حصنتهم لم يهلكوا قل وبأى شيء أحصنهم فأوحى الله إليهم تقول حصنتكم بالحي القيوم الذي لا يموت أبداً ودفعت عنكم السوء بألف لآ حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ) قال المعلق عن القاضي حسين وكان عادة القاضي رحمه الله إذا نظر إلى أصحابه فأعجبه ستمتهم وحسن حالهم حصنهم بهذا (قلت) لو نقلت لنا هذه القصة عن ذلك النبي بإسناد صحيح إلى نبيينا عليهما الصلاة والسلام لتأقيناها بالقبول وتأولنا قوله عنتهم أو قوله في ذلك الحديث المتقدم أنه يحضرها حينئذ ابن آدم فإنه متى كانت الإصابة بالعين متضمنة لحسد لا يجوز صدورها من نبي لاستحالة المعاصي على الأنبياء ولكن لم يثبت لنا ذلك وهذه قضية مذكورة بغير إسناد والظاهر أنها متلقاة عن بني إسرائيل فلا يجوز قبولها إن لم يكن فيها غشاضة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وما كان ينبغي ذكرها للقاضي ولا للنووي وإنما ذكرتها للذكر الذي فيها فإنه حسن يقتضيه الشرع فينبغي العمل به والله أعلم ﴿ التاسعة ﴾ وأرشد النبي ﷺ إلى طريق آخر يزال به الضرر بعد وقوعه وهو الاسترقاء في الصحابين عن أم سلمة ( أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سفعة فقال استرقوا لها فإن بها النظرة ) قال العلماء النظرة العين يقال صبي منظور أي أصابته عين قال الخطابي ويقال عيون الجن أتخذ من أسنة الرماح وقدرينا ( أنه لما مات سعد بن عباد سمعوا قائلًا من الحي يقول قتلنا سيد الخزوج سعد بن عباد رميناه بسهمين فلم تخط قواده ) فتأوله بعضهم فقال أي أصبناه بعينين وأرشد النبي ﷺ إلى الاستعاذة من ذلك قبل وقوعه ففي صحيح البخاري عن ابن عباس ( أن النبي ﷺ كان يعود الحسن والحسين أعيدكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ) ويقول إن أبائكما كان يعوذ بها اسماعيل واسحق ) وروى الترمذي والنسائي وابن ماجه

### ❦ الرؤيا ❦

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» وعن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ولم يسق مالك لفظه، وفي

عن أبي سعيد الخدري قال (كان رسول الله ﷺ يتعوذ من الجان وعين الانسان حتى نزلت المعوذتان فلما أن نزلتا أخذ بهما وترك ما سواهما) قال الترمذي حديث حسن وذكر في التفسير في قوله تعالى (من شر حاسد اذا حسد) أن المراد به العين (العاشرة) فيه النهي عن الوشم وهو بفتح الواو واسكان الشين المعجمة أن تغرز ابرة أو مسلة أو نحوها في موضع من البدن كالشفة أو المعصم أو غيرها حتى يسيل الدم ثم يحشى ذلك الموضع بالكحل أو النورة فيخضر وقد يفعل ذلك بدارات ونقوش وقد يقلل وقد يكثر وهو حرام قال أصحابنا ويصير الموضع الموشوم مجساً فان أمكنت إزالته بالعلاج وجبت وإن لم يمكن إلا بالجرح فان خاف منه التلف أو فوات عضو أو منفعة عضو أو شينا فاحشاً في عضو ظاهر لم تجب إزالته واذا تاب لم يبق عليه ثم وان لم يخف شيئاً من ذلك لومته إزالته ويعصى بتأخيرها وسواء في هذا كله الرجل والمرأة فان قلت مجرد النهي عنه لا يدل على تحريمه (قلت) هو محتمل لذلك وقد دل على تحريمه بل على أنه كبيرة لعن فاعله كما هو ثابت في الصحيحين والله أعلم (الحادية عشرة) الجهم بين هذين الجملتين من الراوى فانه لا يظهر بينهما مناسبة ويدل على ذلك أنه لم يحك لفظ النبوة في الثانية منهما والله أعلم

### ❦ الرؤيا ❦

#### ❦ الحديث الاول ❦

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) وعن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ منله ولم يسق مالك لفظه (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه من الطريق الاولى

رواية لمسلم «رؤيا المسلم يراها أو ترى له» وله من حديث ابن عمر (الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءاً من النبوة) والتمت الأول أكثر طرقاً فقد اتفق عليه من حديث عبادة بن الصامت ومن حديث أنس ورواه البخاري من حديث أبي سعيد

مسلم وأخرجه البخاري من رواية إبراهيم بن سعد ومسلم أيضاً وابن ماجه من رواية معمر كلاهما عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأخرجه مسلم أيضاً من رواية الأعمش عن أبي صالح ومن رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة وأخرجه البخاري أيضاً من رواية عوف الأعرابي ومسلم أيضاً والترمذي من رواية أيوب السخيتاني كلاهما عن محمد بن سيرين كلهم عن أبي هريرة وفي بعض طرق رواية مسلم هذه خمسة ﴿الثانية﴾ الرؤيا مقصورة مہموزة ويجوز ترك همزها كمنظائرهما قال المازري مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا أن الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يمنعه نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه الاعتقادات فكأنه جعلها على أمور آخر تلحقها في ثاني الحال أو كان قد خلقها فاذا خلق في قلب النائم الطيران وليس بطائر فأكثر ما فيه أنه اعتقد أمراً على خلاف ما هو فيكون ذلك الاعتقاد علماً على غيره كما يكون خلق الله سبحانه وتعالى الغيم علماً على المطر والجميع خلق الله تعالى ولكنه يخلق الرؤيا والاعتقادات التي جعلها علماً على ما يسر بغير حضرة الشيطان ويخلق ما هو علم على ما يضر بحضرة الشيطان فينسب إلى الشيطان مجازاً لحضوره عندها وإن كان لا فعل له حقيقة وهذا معنى قوله ﷺ (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) لا على أن الشيطان يفعل شيئاً فالرؤيا اسم للمحبوب والحلم اسم للمكروه وإنما كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وتدبيره وإرادته ولا فعل للشيطان فيهما لكنه يحضر المكروهة

ويرتضيها ويسر بها وقال القاضى أبو بكر بن العربى هى إدراكات يخلقها الله فى قلب العبد على يد الملك أو الشيطان إما بأسمائها وإما أمثالا يكتفى بها وإما تخطيطاً ونظائر ذلك فى اليقظة الخواطر فأنها تأتي على نسق وتأتى مسترسلة غير محصلة فإذا خلق الله من ذلك فى المنام على يد الملك شيئاً كان وحياً منظوماً وبرهاناً مفهوماً هذا نحو كلام الأستاذ أبى اسحق وصار القاضى إلى أنها اعتقادات وإنما دار هذا الخلاف بينهما لأنه قد يرى نفسه بهيمة أو ملكاً أو طائراً وليس هذا إدراكاً لأنها ليست حقيقة فصار القاضى إلى أنها اعتقادات لأن الاعتقاد قد يأتى على خلاف المعتقد وذهل عن التفطن لأن هذا المرئى مثل فالإدراك إنما يتعلق بالمثل وقال أبو العباس القرطبي بعد نقله كلام المازرى وقال غيره إن الله تعالى ملكاً موكلاً بعرض المرئيات على المحل المدرك من النائم فيمثل أمثلة لمعانى معقولة غير محسوسة وفى الحالتين تكون مبشرة ومنذرة قال القرطبي وهذا مثل الاول فى المعنى غير أنه زاد فيه قضية الملك ويحتاج فى ذلك الى توقيف من الشرع ويجوز أن يخلق الله تلك التمثيلات من غير ملك ثم قال وقيل إن الرؤيا إدراك أمثلة منضبطة فى التخيل جعلها الله إعلالاً على ما كان أو يكون وهو أشبهها ثم قال فإن قيل كيف يقال إن الرؤيا إدراك مع أن النوم ضد الإدراك فإنه من الاضداد العامة كالموت فلا يجتمع معه إدراك فالجواب أن الجزء المدرك من النائم لم يحله النوم فلم يجتمع معه فقد تكون العين نائمة والقلب يقظان كما قال صلى الله عليه وسلم (إن عيني تنامان ولا ينام قلبي) وإنما قال منضبطة فى التخيل لأن الرائي يرى فى منامه الآن نوع ما أدركه فى اليقظة بحسه غير أنه قد تتركب التمثيلات فى النوم تراكيباً يحصل من مجموعها صورة لم يوجد لها مثال فى الخارج يكون علماً على أمر نادر كمن يرى فى نومه موجوداً رأسه رأس الإنسان وجسده جسد الفرس مثلاً وله جناحان إلى غير ذلك مما يمكن من التركيبات التى لا يوجد مثلها فى الوجود وإن كانت آحاد أجزائها فى الوجود الخارجى وإنما قال جعلها الله إعلالاً على ما كان أو يكون لأنه يعنى به الرؤيا الصحيحة المنتظمة الواقعة على شروطها قال القاضى عياض وقال كثير من العلماء إن الرؤيا ملكا وكل بها يرى الرائي من ذلك ما فيه تنبيه على ما يكون له أو يقدر عليه من خير أو شر والله أعلم

قيد في هذه الرواية الرؤيا بكونها من الرجل الصالح وفي روايته أخرى المسلم  
وفي أخرى المؤمن وفي رواية أخرى رؤيا المسلم يراها أو ترى له وكل ذلك  
ثابت في الصحيح فأما ذكر الرجل فقد خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له وأما  
كونه مسلماً أو مؤمناً أو صالحاً فظاهر كلام ابن عبد البر أنه ليس قيداً أيضاً  
فانه قال والرؤيا إذا لم تكن من الأصغاث والأهاويل فهي الرؤيا الصادقة وقد  
تكون الرؤيا الصادقة من الكافر ومن الفاسق كرؤيا الملك التي فسرّها يوسف  
عليه السلام ورؤيا المتبين في السجن وكرؤيا مختصر التي فسرّها دانيال عليه السلام في  
ذهاب ملكه وكرؤيا كسرى في ظهور النبي ﷺ ومثل رؤيا عاتكة عمّة رسول  
الله ﷺ في أمره عليه الصلاة والسلام ومثل هذا كثير قال وقد قسم رسول الله  
ﷺ أقساماً تغني عن قول كل قائل فذكر حديث عوف بن مالك (الرؤيا ثلاث  
منها أهاويل من الشيطان ليحزن ابن آدم ومنها ما يهم الرجل في يقظته فيراه  
في منامه ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، فقليل له أنت سمعته بهذا من  
رسول الله ﷺ قال أنا سمعته من رسول الله ﷺ أنا سمعته من رسول الله ﷺ)  
وهو في سنن ابن ماجه وحديث أبي هريرة (الرؤيا ثلاث فرؤيا صالحة بشرى من الله  
ورؤيا تحزن من الشيطان، ورؤيا مما يحدث المرء نفسه) وهو في صحيح مسلم وهو  
في صحيح البخاري من كلام محمد بن سيرين قال يقال الرؤيا ثلاث، فذكره قال البخاري  
هو أبين (قلت) وتقسيم الرؤيا إلى ثلاثة أقسام لا ينافي في تقييد الصادقة بالتي هي  
صادرة عن مسلم ولا يمكن القول بأن رؤيا الكافر من أجزاء النبوة وقال أبو بكر  
ابن العربي الراؤون على ثلاثة أقسام صالح من المؤمنين وفاسق منهم وكافر من  
غيرهم فأما رؤيا الصالح فهي التي تنسب إلى النبوة ومبادئها لأن الصلاح جزء  
منها وأما رؤيا الفاسق فقال بعضهم إنها مرادة بقوله الرؤيا الصالحة جزء من سبعين  
فإن كانت من مؤمن فهي من خمسة وأربعين ومعنى صلاحها استقامتها  
وانتظامها والذي عندي أن رؤيا الفاسق لا تتعاد في النبوة وأما  
الرؤيا من الكافر فقد وردت في القرآن وقد كان كفار العرب والأسم ترى  
الرؤيا الصحيحة ولا تتعاد أيضاً في النبوة ولكنها تدخل في باب النادرة وقال

أبو العباس القرطبي لا تكن الرؤيا من أجزاء النبوة إلا إذا وقعت من مسلم صادق صالح وهو الذي يتناسب حاله حال النبي ﷺ فأكرم بنوعهما أكرم به الأنبياء وهو الاطلاع على شيء من علم الغيب كما قال عليه الصلاة والسلام (انه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة في النوم يراها الرجل الصالح أو ترى له) فان الكافر والكاذب والمخاطو وإن صدقت رؤياهم في بعض الأوقات لا تكون من الوحي ولا من النبوة اذ ليس كل من صدق في حديث عن غيب يكون خبره ذلك نبوة وقد قدمنا ان الكاهن يخبر بكلمة الحق وكذلك المنجم قد يحدث فيصدق ولكن على الندور والقلّة وكذلك الكافر والفاسق والكاذب وقد يرى المذنب الحق ويكون ذلك المذنب سببا في شربه باحقة او امر يناله الى غير ذلك من الوجوه المعتمدة المقصودة به وقد وقعت لبعض الكفار منامات صحيحة صادقة كمنام الملك الذي رأى سبع بقرات ومنام القتين في السجن ومنام عائكة عمه النبي ﷺ وهي كافرة ونحوه كثير لكن ذلك قليل بالنسبة الى مناماتهم المخالطة والفاسدة انتهى وفي صحيح البخاري عن محمد بن سيرين وأنا أقول في هذه الامّة قال القاضي عياض يشير الى عموم صدق الرؤيا في هذه الامّة وأن صدقها لا يختص بصالح من طالح وهو بين (الرابعة) قوله (جزء من ستة وأربعين) هي الرواية المشهورة كما قاله النووي وقال القاضي عياض إنها الأكثر والأصح عند أهل الحديث وحكى أبو العباس القرطبي عن المازري أنها الأكثر والأصح عند أهل الحديث ولم أقف على ذلك في المعجم وإنما هو في الأكمال للقاضي وكأنه اشتبه عليه وفي رواية لمسلم من حديث أبي هريرة أيضا جزء من خمسة وأربعين وهي رواية محمد بن سيرين عنه والذي في رواية أخرى له من حديث ابن سيرين أيضا وكذا هو عند البخاري من ستة وأربعين وهو المروى عن أبي هريرة من حديث سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن وأبي صالح السمان وهما ابن منبه وغيرهم وكذا هو في الصحيحين من حديث عمادة بن الصامت وأنس ابن مالك وفي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد الخدري وذكره ابن عبد البر بلفظ خمسة ورواه ابن ماجه بلفظ سبعين وفي حديث ابن عمر (جزء من



سبعين جزءا) وهو في صحيح مسلم وغيره وقال ابن عبد البر لا يختلف في صحته قال وروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ مثله قال وروى عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ مثله وذكر ابن عبد البر أيضاً من حديث عمرو بن العاص (من تسعة وأربعين جزءاً من النبوة) قال واخطأ فيه رشدين بن سعد قال وروى من حديث عبادة عن النبي ﷺ (جزءاً من أربعة وأربعين) بأسناده لين ثم روى بأسناد من طريق الأعرج عن سلمان بن غريب عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ (سنة وأربعين) قال سلمان حدثت به ابن عباس فقال من خمسين جزءاً من النبوة فقلت أتى سمعت أبا هريرة يقول اننى سمعت رسول الله ﷺ يقول جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة فقال ابن عباس سمعت العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله ﷺ الرؤيا الصالحة من المؤمن جزء من خمسين جزءاً من النبوة) قال ابن عبد البر وقد حدث هذا الحديث أبو سلمة عمر بن عبد العزيز فقال عمر لو كانت جزءاً من عدد الحصى لرأيتها صدقاً ثم روى ابن عبد البر من حديث عبد العزيز بن المختار عن ثابت عن انس مرفوعاً رؤيا المؤمن جزء من ستة وعشرين جزءاً من النبوة) ثم رواه من حديث أبي رزین العقيلي بلفظ (جزء من أربعين جزءاً من النبوة) وروى الترمذي في جامعه حديث أبي رزین بهذا اللفظ وبلفظ (جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) فهذه ثمان روايات اقلها من ستة وعشرين وأكثرها سبعون واصحابها واشهرها ستة وأربعون فان ملنا الى الترجيح فرواية الستة والأربعين اصح كما تقدم وقال ابو العباس القرطبي أكثرها في الصحيحين وكلها مشهور فلا سبيل الى اخذ أحدها وطرح الباقي كما فعل المازري فانه قد يكون بعض ما ترك أول مما قبل إذا بحثنا عن رجال أسانيدنا وربما رجح عند غيره غير ما اختاره هو انتهى وهو استرواح ورد بغير نظر وكشف وقد عرفت بتفصيل ما ذكرناه أن الأشهر والأصح رواية الستة والأربعين كما تقدم والله أعلم وإن سلكنا طريق الجمع ففي ذلك أوجه (أحدها) أن ذلك يختلف باختلاف حال صاحب الرؤيا قال المازري أشار الطبري إلى أن هذا الاختلاف

م - ١٤ - طرح تريب ثامن

راجع إلى اختلاف حال الرائي فالمؤمن الصالح تكون نسبة رؤياه من ستة وأربعين  
والفاجر من سبعين ولهذا لم يشترط في رواية السبعين في وصف الرائي ما اشترط  
في وصف الرائي في الحديث المذكور فيه من ستة وأربعين من كونه صالحا وقال  
ابن عبد البر ليس ذلك عندي باختلاف تضاد وتدافع لأنه يحتمل أن يكون على  
حسب ما يكون الذي يراه من صدق الحديث وأداء الأمانة والدين المتين وحسن  
اليقين فمن خلصت له نية في عبادة ربه وبقينه وصدق حديثه كانت رؤياه اصدق  
وإلى النبوة أقرب كما أن الأنبياء يتفاضلون وقال أبو العباس القرطبي هذا فيه  
بعد لما قدمناه من صحة حمل مطلق الروايات على مقيدتها وبما قدروى عن ابن  
عباس الرؤيا الصالحة جزء من أربعين وسكت فيه عن ذكر وصف الرائي وكذلك  
حديث عبد الله بن عمرو حين ذكر سبعة وأربعين وحديث العباس حين ذكر خمسين  
قلت كذا رأيته في نسخة صحيحة سبعة وأربعين وهو سبق قلم وإنما فيه من تسعة  
وأربعين كما تقدم والله أعلم (ثانيها) قال المازري بعد كلامه المتقدم وقيل إن  
المنامات دلالات والدلالات منها خفي ومنها جلي فذكر فيه السبعين يريد الخفي  
منها وما ذكر فيه الستة والأربعين يريد به الجلي منها (ثالثها) أن المراد بهذا  
الحديث أن المنام الصادق خصلة من خصال النبوة كما جاء في الحديث الآخر  
(التؤدة والاقتصاد وحسن السميت جزء من ستة وعشرين جزءا من النبوة) أي  
النبوة مجموعة خصال تبلغ أجزاءها ستة وعشرين هذه الثلاثة أشياء جزء واحد منها  
وعلى مقتضى هذه التجزئة كل جزء من الستة والعشرين ثلاثة أشياء في نفسه  
فاذا ضربنا ثلاثة في ستة وعشرين صح لنا أن عدد خصال النبوة من حيث آحادها  
ثمانية وسبعون ويصح أن نسمى كل اثنين من الثمانية والسبعين جزءا خصلة فيكون  
فيها بهذا الاعتبار تسعة وثلاثين ويصح أن نسمى كل أربعة منها جزءا فيكون  
مجموع أجزائها بهذا الاعتبار تسعة عشر جزءا ونصف جزء فتختلف أسماء العدد  
المجزي بحسب اختلاف اعتبار الأجزاء وعلى هذا لا يكون اختلاف أعداد أجزء  
النبوة في أحاديث الرؤيا المذكورة اضطرابا وإنما هو اختلاف اعتبار مقادير تلك  
الأجزاء المذكورة ذكره أبو العباس القرطبي وقال انه أشبه ما ذكر في ذلك مع  
أنه لم تتلج النفس به ولا طاب لها انتهى كلامه وذكره قبله القاضي عياض بأخصر

منه (رابعها) قال القاضي عياض أيضا يحتمل أن تكون هذه التجزئة في طرق الوحي إذ منه ما سمع من الله تعالى دون واسطة كما قال (أو من وراء حجاب) ومنه بواسطة الملك كما قال (أو يرسل رسولا) ومنه ما يلقي في القلب كما قال (الإلهام) أي إلهاما وهذا حصر لها ثم فيه ما يأتيه الملك على صورته ومنه ما يأتيه على صورة آدمي يعرفه ومنه ما يتلقاه منه وهو لا يعرفه، ومنه ما يأتيه به في منامه بحقيقة كقوله الرجل مطبوع ومنه ما يأتيه في مثل صلصلة الجرس ومنه ما يلقيه روح القدس إلى غير ذلك مما وقفنا عليه ومالم تقف عليه فتكون تلك الحالات إذا عدت غايتها انتهت إلى سبعين قال القرطبي ولا يخفى ما في هذا الوجه من البعد والتساهل فإن تلك الأعداد كلها إنما هي أجزاء النبوة وأكثر هذه الأحوال التي ذكرت هنا ليست من النبوة في شيء ككونه يعرف الملك أو لا يعرفه أو يأتيه على صورته أو غير صورته ثم مع هذا التكلف العظيم لم يقدر أن يبلغ عددا مذكرا إلى ثلاثين انتهى (خامسها) قال القرطبي أيضا ظهر لي وجه خامس وأن أستخير الله في ذكره وهو أن النبوة معناها أن يطلع الله من يشاء من خلقه على ما يشاء من أحكامه ووحيه إما بالمشافهة وإما بواسطة ملك أو بالقاء في القلب لكن هذا المعنى المسمى بالنبوة لا يخص الله به إلا من خصه بصفات كمال نوعه من معارف العلوم والفضائل والآداب وزهه عن تقاض ذلك فأعلق على تلك الخصال نبوة كما قال عليه الصلاة والسلام (التؤدة والاقتصاد والسمت الحسن جزء من النبوة) أي من خصال الأنبياء لكن الأنبياء في هذه الخصال متفاضلون كما قال تعالى (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) وقال (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) فتفاضلهم بحسب ما وهب لكل منهم من تلك الصفات وشرف به من تلك الحالات وكل منهم الصديق أعظم صفته في نومه ويقظته وكانوا تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فنائمهم يقظان ووحيه في النوم واليقظة سيان فمن ناسبهم في الصديق حصل من رؤياه على الحق غير أنه لما كان الأنبياء في مقاماتهم وأحوالهم متفاضلين وكان كذلك أتباعهم من الصادقين وكان أقل خصال كمال الأنبياء ما إذا اعتبرت كانت ستا وعشرين جزءا وأكثر ما يكون ذلك سبعين وبق العديدين

مراتب مختلفة بحسب ما اختلفت ألفاظ تلك الاحاديث وعلى هذا فمن كان من غير الانبياء في صلاحه وصدقه على رتبة تناسب كمال نبي من الانبياء كانت رؤياه جزءاً من نبوة ذلك النبي وكالاتهم متفاضلة كما قررناه فنسبة أجزاء منامات الصادقين متفاوتة على ما فصلناه وبهذا الذي أظهره الله لنا يرتفع الاضطراب والله الموفق للصواب اهـ (الخامسة) قال الخطابي كان بعض أهل العلم يقول في تأويل قوله (جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) قولاً لا يكاد يتحقق من طريق البرهان قال إنه عليه الصلاة والسلام بقي منذ أول ما بدىء بالوحي إلى أن توفي ثلاثاً وعشرين سنة منها بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشر سنين وكان يوحى إليه في منامه في أول الأمر بمكة ستة أشهر وهي نصف سنة فصارت هذه المدة جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء زمان النبوة قال الخطابي وهذا وإن كان وجهاً قد يحتمله قسمة الحساب والعدد فإن أول ما يجب فيه أن يثبت ما قاله من ذلك خبراً ورواية ولم نسمع فيه خبراً ولا ذكر قائل في هذه المقالة فيما بلغني عنه في ذلك أثر فكأنه ظن وحسبان الظن لا يغني عن الحق شيئاً ولئن كانت هذه المدة محسوبة من أجزاء النبوة على ما ذهب إليه من هذه القسمة لقد كان يجب أن يلحق بها سائر الأوقات التي كان يوحى إليه في منامه في تضاعيف أيام حياته وأن تلتقط فتلتق ويزاد في أصل الحساب وإذا صرنا إلى هذا بطلت هذه القسمة وقد كان عليه الصلاة والسلام يرى الرؤيا في أمور الشريعة ومهمات الدين فيقصها على أصحابه ثم ذكر عدة أحاديث من ذلك ثم قال وكان بعض الشريعة عن رؤيا بعض أصحابه كرؤيا عمر وعبد الله بن زيد الأذان فكان ذلك بمنزلة الوحي إلى رسول الله ﷺ وأعلاماً من هذا كله ما نطق به الكتاب من رؤيا الفتح في قوله عز وجل «لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق» وقال «وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس» وليس كلما تخفى علينا علته لا نلزمنا حجته وهذا كقوله في حديث آخر (إن الهدى الصالح والسمت الصالح جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة) وحصر النبوة متعذر لا يمكن الوقوف عليه وانما هما من هدى الانبياء وشماثلهم فكذلك الامر في الرؤيا ومعنى الحديث تحقيق أمر الرؤيا وانها مما

كان الانبياء يشبهونه ويحققونه وأنها كانت جزءاً من أجزاء العلم الذي كان ياتيهم  
والأنباء التي كان ينزل بها الوحي عليهم انتهى وذكر المازري مثل ذلك مختصراً  
ثم قال ولا وجه عندى للاعتراض بما كان من المنامات خلال زمن الوحي لان  
الاشياء توصف بما يغلب عليها وتنسب الى الاكثر منها فلما كانت هذه الستة  
أشهر مختصة بالمنامات والثلاث وعشرون سنة جلها وحى وانما فيها منامات  
قليلة وشئ يسير يعد عداً صحيح أن يطرد الاقل في حكم النسبة والحساب ثم قال  
المازري ويحتمل عندى ان يراد بالحديث وجه آخر وهو أن ثمرة المنامات الخبر بالغيب  
لأكثر وإن كان يتبع ذلك إنذارات وبشرى والاخبار بالغيب أحد ثمرات  
النبوة وأحد فوائدها وهو في جنب فوائد النبوة والمقصود منها يسير لأنه يصح  
أن يبعث نبي يشرع الشرائع وينبت الاحكام ولا يخبر بغيب أبداً ولا يكون  
ذلك قادحاً في نبوته ولا مبطلاً للمقصود منها وهذا الجزء من النبوة وهو  
الاخبار بالغيب لا يكون إلا صدقا والرؤيا بما دلت على شئ ولا يقيم لسكوها  
من الشيطان أو من حديث النفس أو من غلط العابر في العبارة فصار الخبر بالغيب  
أحد ثمرات النبوة وهو غير مقصود منها ولكنه لا يقع إلا حقاً وثمره المنام  
والاخبار بالغيب ولكنه قد لا يقع صدقا فتقدر النسبة في هذا بقدر ما قدره  
الشرع بهذا العدد على حسب ما أطلعه الله عليه ولأنه يعلم من حقائق نبوته  
ما لا تعلمه نحن انتهى (فان قلت) قد شارك المنام في الاخبار عن الغيب الالتقاء  
في الروع وهو من أقسام الوحي في حق الانبياء ويقع مثله لمن شاء الله من الاولياء  
كما قال عليه الصلاة والسلام ( قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون أى  
ملهمون من غير أن يكونوا أنبياء فان يكن في هذه الامة أحد فعمر ) فواجه  
الحصر في المنام في قوله عليه الصلاة والسلام ( لم يبق من النبوة إلا المبشرات  
قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة ) رواه البخارى في صحيحه وفي سنن ابن  
ماجه من حديث أم كرز الكعبية « ذهب النبوة وبقيت المبشرات » ( قلت ) المنام  
يرجع إلى قواعد مكررة وله تأويلات معروفة ويقع لأحد المسلمين بخلاف الالتقاء  
في الروع لا يكون إلا للخواص ولا يرجع الى قاعدة يميز بها بينه وبين لمة

الشيطان واما يعرف ذلك أهل الولاية وقد قال بعضهم إن الخاطر الذي من الملك مستقر غير مضطرب بخلاف الخاطر الشيطاني فانه مضطرب لاستقراره وقال القاضي أبو بكر بن العربي أجزاء النبوة لا يعلمها بشر الا الانبياء ومن أوتي ذلك من الملائكة ثم حكى عن بعضهم انه يمكن ان تقسم النبوة أجزاء تبلغ الى ستة واربعين فتكون الرؤيا جزءاً منها قال فقلت له ما تفعل بالخمسة والاربعين والسبعين ولا تنسب الستة والاربعون من السبعين بنسبة عددية وان انتسبت الخمسة والاربعون منها والقدر الذي اراده النبي ﷺ ان يبين ان الرؤيا جزء من النبوة في الجملة لئلا لها اطلاع على الغيب وتفصيل النسبة يختص به درجة النبوة انتهى (قلت) ولا يمكن الغاء النسبة بعد ذكر النبي ﷺ لها وغايتها ان لا يصل علمها الى حقيقة ذلك فنؤمن به ونسكل علمه الى عالمه وقد قال المازري لا يزعم العلماء ان تعرف كل شيء جملة وتفصيلاً وقد جعل الله للعلماء حداً تقف عنده فيها مالا تعلمه اصلاً ومنها ما تعلمه جملة لا تفصيلاً وهذا منه والله اعلم ﴿السادسة﴾ لا يتخيل من هذا الحديث أن رؤيا الصالح جزء من أجزاء النبوة فان الرؤيا إما هي من أجزاء النبوة في حق الانبياء عليهم السلام ولست في حق غيرهم من أجزاء النبوة ولا يمكن أن يحصل لغير الانبياء جزء من النبوة واما المعنى أن الرؤيا الواقعة للصالح تشبه الرؤيا الواقعة للانبياء التي هي في حقهم جزء من أجزاء النبوة فاطلاقاً من أجزاء النبوة على طريق التشبيه قال الخطابي واما كانت من أجزاء النبوة في الانبياء صلوات الله عليهم دون غيرهم لأن الانبياء صلوات الله عليهم يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة ثم قال وقال بعض أهل العلم معناه أن الرؤيا تحجب على موافقة النبوة لأنها جزء باق من النبوة وقال آخر معناه إنها جزء من أجزاء علم النبوة وعلم النبوة باق والنبوة غير باقية انتهى (فان قلت) قال ابن عبد البر قيل للمالك رحمه الله أي عبر الرؤيا كل أحد؟ فقال أبا النبوة يلعب قيل له فهل يعبرها على الخير وهي عنده على المكروه لقول من قال إنها على ما أولت عليه، قال لا، ثم قال الرؤيا جزء من النبوة فلا يتلاعب بالنبوة انتهى

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (بيننا أنا  
نائبك أنيت بخزائن الأرض فوضع في يدي سواران فكبرا على

وظاهره مخالف لما قررتم (قلت) لا بد من تأويله وصرفه عن ظاهره كما أولنا  
الحديث ومعناه أنها لما أشبهت النبوة في الاطلاع على الغيب بحق إدراك  
من الله تعالى لم يتلاعب بها ولم يتكلم فيها بغير علم كما لا يخاض في النبوة بغير  
علم والله أعلم وقال القاضي عياض بعد نقله عن كثير من العلماء أن الرؤيا ملكا  
وهذا من معنى النبوة لأن لفظ النبي قد يكون فعلا بمعنى مفعول  
كجريح أي يعلم الله رسوله ويطلع به من غيبه في منامه على ما لا يظهر عليه  
أشدا إلا من ارتضى من رسول وقد يكون نبي فعلا بمعنى فاعل كعليم  
أي يعلم غيره بما أوحى إليه وهذا أيضا صورة صاحب الرؤيا (السادسة) قد يفهم من  
كون الرؤيا جزءا من أجزاء النبوة ولم يذكر أنها جزء من الرسالة أنه لا يعتمد عليها  
في إثبات حكم وإن أفادت الاطلاع على غيب فشان النبوة الاطلاع على الغيب  
وشأن الرسالة تبليغ الأحكام للمكلفين ويترتب على ذلك أنه لو أخبر صادق  
عن النبي ﷺ في النوم بحكم شرعي مخالف لما تقرر في الشريعة لم نعتمله  
وذكر بعضهم أن سبب ذلك نقص الرائي لعدم ضبطه وقد حكى عن  
القاضي حسين أن شيخا قال له ليلة شك رأيت النبي ﷺ وقال لي صم  
غدا أو نحو ذلك فقال له القاضي قد قال لنا في اليقظة لا تصوموا غدا  
فنحن نعتد ذلك أو ما هذا معناه وحكى القاضي عياض الاجماع على  
عدم اعتماد المنام في ذلك وقال شيخنا الامام جمال الدين عبد الرحيم الاسنوي  
ورأيت في مجموع عتيق منسوب لابن الصلاح عن كتاب آداب الجدل للاستاذ  
أبي اسحق الاسفرايني حكاية وجهين في وجوب امتثال الاوامر المحكية عنه  
في المنام (قلت) ولا شك في أن محلها ما لم يخالف شرعا مقررنا والله أعلم

#### الحديث الثاني

وعن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (بيننا أنا نائبتك  
بخزائن الأرض فوضع في يدي سواران فكبرا على وأهاني فأوحى الله إلي أن

وَأَهْمَانِي فَأَوْحَى إِلَيَّ أَنْ أَتَّخِذَهُمَا فَنَفَخْتُهُمَا فَذَهَبًا فَأَوْلَتْهُمَا الْكَذَّابَيْنِ  
الَّذِينَ أَنَا يَتَنَّهُمَا صَاحِبُ صَنْعَاءَ وَصَاحِبُ الْيَمَامَةِ

انفخهما فنفختهما فذهبا فأولتهما الكذابين الذين أنا يتيئهما صاحب صنعاء وصاحب  
اليمامة (فيه) فوائد (الاول) أخرجه من هذا الوجه البخاري ومسلم من طريق  
عبد الرزاق عن معمر عن همام وفي رواية البخاري (سواران من ذهب) وأخرجه  
الشيخان والترمذي والنسائي من حديث ابن عباس عن أبي هريرة وفيه من  
ذهب، وفيه فأولتهما كذابين يخرجان بعدى أحدهما العنسي والآخر مسيلة  
لفظ البخاري ولفظ مسلم (فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء والآخر مسيلة  
صاحب اليمامة وقال الترمذي غريب وكأنه أراد استغراب رواية ابن عباس عن  
أبي هريرة فإن روايته عنه قليلة وليس له عنه عند الترمذي سوى هذا الحديث  
وحديث آخر في التعبير أيضا في قصة الرؤيا التي عبرها الصديق رضي الله عنه  
وقال القاضي أبو بكر بن العربي إنه من المديح في رواية الصحابي عن الصحابي  
(قلت) والاصطلاح في المديح أن يروى كل من القرينين من غير تقييد بالصحابة  
عن الآخر فمجرد رواية ابن عباس عن أبي هريرة لا يمد من المديح في  
اصطلاح المحدثين إلا أن يكون لأبي هريرة رواية عن ابن عباس ولا نعلمه  
وأخرج ابن ماجه هذا الحديث أيضا من رواية محمد بن عمر عن أبي سامة  
عن أبي هريرة (الثانية) قوله (بيننا أنا نائم أتيت بخزائن الأرض) قال الخطابي  
يحتمل أن يكون إشارة إلى ما فتح لأمته من الممالك فغنموا أموالها واستباحوا  
خزائن ملوكها المدخرة كخزائن كسرى وقيصر وغيرهما من الملوك ويحتمل  
أن يكون المراد به معادن الأرض التي فيها الذهب والفضة وأنواع الفلزات  
وهو بكسر الفاء واللام وتشديد الزاي ما ينفيه الكير مما يذاب من جواهر  
الأرض قاله في الصحاح قال الخطابي جعلت في يده بمعنى المعدة أي ستفتح  
تلك البلدان التي فيها هذه المعادن والخزائن فيكون لأمته قال النووي قال



العلماء هذا محمول على سلطانها وملكها وفتح بلادها وأحد حرائن أموالها وقد وقع ذلك كله والله الحمد وهو من المعجرات **﴿الثالثة﴾** قوله (فوضع في يدي) تشديد الباء على التنبيه وقوله (سوران) هو بكسر السين وصمها الغتان مشهورتان وفيه لغة ثالثة وهي أسوار بضم الهمزة **﴿الرابعة﴾** قوله (فكبراً على) بضم الباء الموحدة وقوله (وأهمني) بهمزة أوله ويستعمل ثلاثياً أيضاً يقال همني الأمر وأهمني بمعنى واحد قال أبو العباس القرطبي وإنما همهم شأنهما لأنهما من حلية النساء ومما يحرم على الرجال **﴿الخامسة﴾** قوله (فأوحى الله إلى أن أتفجها فنفختها) هو بالخاء المعجمة وتفخه صلى الله عليه وسلم (فدهما) وفي رواية (فطارا) دليل لا يحاقهما واضمحلال أمرهما وكان كذلك وهو من المعجزات وقال القاضي أبو بكر بن العربي ولم يوح إليه أن أخرجهما بيديك أو أرم بهما عن يديك فكان النفخ دليلاً على أنهما مرميان ببركته أي إن غيره يفعلهما بنسبته إليه وكونه منه قال ولا يصح أن يكون النفخ مثلاً لدلالة على ضعف حالهما فإنه كان شديداً لم ينزل بالمسلمين مثله قط ولو قيل إنه مثل على ضعفهما لقلنا أنه مثل ضمن الوجهين **﴿السادسة﴾** قال أبو العباس القرطبي ظاهره أن هذا وحى من جهة الملك على غالب عادته ويحتمل أن يكون ذلك إلهاماً **﴿السابعة﴾** قوله (فأولتهما الكذابين) قال القاضي عياض إنما تأول ذلك والله أعلم فيهما ما كان السواران في اليدين جميعاً من الجهتين وكان حينئذ النبي بينهما وتأول السوارين على الكذابين ومن ينزعه الأمر لوضعها غير موضعها إذ هما من حلي النساء وموضعها أيديها لا أيدي الرجال وكذلك الكذب والباطل هو الأخبار بالشئ على غير ما هو عليه ووضع الخبر على غير موضعه مع كونها من ذهب وهو حرام على الرجال ولما في اسم السوارين من لفظ السور لقبضهما على يديه وليس من حليته ولأن كونهما من ذهب إشعاراً بذهاب أمرهما وبطلان باطلهما وقال القاضي أبو بكر بن العربي السوار من آلات الملوك قال الله سبحانه وتعالى فخرنا عن الكفار (فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب أولاد في العربية معان كثيرة منها القوة والسلطان والقهر والغلبة تقول العرب مالى بهذا الأمر بدان ولذلك أوله النبي صلى الله عليه وسلم منارط له

يخرج ويحتمل أن يكون ضرب المثل بالسوار كناية عن الاسوار وهو الملك وحذف الهمزة وكثيرا ما يضرب الملك الأمثال بالهدف من الحروف وبالزيادة فيها وهو معلوم عند أهل الصناعة انتهى وقال أبو العباس القرطبي وجه مناسبة هذا التأويل لهذه الرؤيا أن أهل صنعاء واليامة كانوا قد أسلموا أو كانوا كالساعدين للإسلام فلما ظهر فيهما هذان الكذابان وتبهر حالهما برهاتهما وزخرفا أقوالهما فأتخدع انفریقان تلك البهرجة فكان البلدان للنبي ﷺ بمنزلة يديه والسواران فيهما مسيما وصاحب صنعاء بما زخرفا من أقوالهما ﴿الذامنة﴾ قوله (الذين أنا بينهما) يقتضى وجودهما حين هذه الرؤيا ودو كذلك وقوله في الرواية الاخرى (فأولتهما كذابين يخرجان بعدى) قد يقتضى خلاف ذلك والجمع بينهما أن المراد بخروجهما بعده ظهور شوكتهما ومحاربتهما قال النووي قال العلماء المراد بقوله ﷺ (يخرجان بعدى) أى يظهران شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة وإلا فقد كان في رمنه ﴿التاسعة﴾ قوله (صاحب صنعاء وصاحب اليامة) يقتضى أن التنصيص عليهما من كلام النبي ﷺ وقوله في الرواية الاخرى فكان أحدهما العنسى صاحب صنعاء والآخر مسيما صاحب اليامة قد يفهم أن ذلك من كلام الراوى وهو فى صحيح البخارى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحدهما العنسى الذى قتله فيروزبايعن والآخر مسيما الكذاب وقد يقال لا منافاة بينهما فقد قاله النبي ﷺ وقاله الراوى والله أعلم ﴿العاشرة﴾ صاحب صنعاء هو العنسى بفتح العين المهملة واسكان النون وكسر السين المهملة واسمه الاسود بن كعب ويلقب بذى حمار وسبب تلقيبه بذلك على ما قاله ابن اسحق أنه لقيه حمار فعثر وسقط لوجهه فقال سجدلى الحمار فارتدعن الاسلام وادعى النبوة ونحرق على الجهال فاتبعوه وغلب على صنعاء وأخرج منها المهاجر بن أسد الخزوى وكان عاملا لرسول الله ﷺ عليها وانتشر أمره وغلب على امرأة مسلمة من الاساورة فتزوجها فدمست إلى قوم من الاساورة إني قد صنعت مربا يوصل منه الى مرقد الاسود ودلتهم على ذلك فدخل منه قوم منهم فيروز الديلمي وقيس بن مكشوح فقتلوه وجاؤا برأسه الى رسول الله

ﷺ على ما قاله ان اسحق وقال وثيمة ومهم من يقول كان ذلك في خلافة  
 أبي بكر رضي الله عنه قال أبو العباس القرطبي وهذا هو الاظهر إن شاء الله لقوله عليه  
 الصلاة والسلام يخرجان بعدى أي بعد وفاتي والله أعلم ﴿الحادية عشرة﴾  
 وصاحب اليمامة هو مسيلمة بضم الميم وفتح السين المهملة وإسكان الياء المشددة من  
 تحت وكسر اللام ابن ثمامة يكنى أبا ثمامة وفي الصحيح عن ابن عباس «قدم  
 مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ فجعل يقول إن جعل لي محمد الامر  
 من بعده تبعته، وقدمها في نفر كثير من قومه فأقبل اليه رسول الله ﷺ  
 ومعه ثابث بن قيس بن شماس وفي يده رسول الله ﷺ قطعة جريد حتى وقف  
 على مسيلمة في أصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكها ولم تعدوا أمر  
 الله فيك ولن أدبرت ليعقرنك الله واني لأراك الذي أريت فيه مارأيت وهذا  
 ثابت يحبك عني ثم انصرف عنه» قال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله  
 ﷺ الذي أريت فيك ما أريت فأخبرني أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال  
 (بيننا أنا نأثم) فذكر الحديث المتقدم قال ابن اسحق وكان من شأنه أن  
 تنبأ على عهد رسول الله ﷺ سنة عشر وكان يشهد أن لا إله إلا الله وأن  
 محمد عبد الله ورسوله ويزعم أنه شريك معه في نبوته وقال سعيد بن المسيب إنه كان  
 قد تسمى بالرحمن قبل أن يولد عبد الله بن عبد المطلب أبو النبي ﷺ وأنه  
 قتل وهو ابن خمسين ومائة سنة قال سعيد بن جبير كان رسول الله ﷺ  
 إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قالت قريش إنما يعني مسيلمة وعظم أمر مسيلمة بعد  
 وفاة النبي ﷺ واطبق عليه أهل اليمامة وانضاف اليه بشر كثير من أهل  
 الردة فارسل اليهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه كتباً كثيرة يحذرهم ويحذرهم إلى ان بعث  
 اليهم كتاباً مع حبيب بن عبد الله الانصاري فقتله مسيلمة فعند ذلك عزم أبو  
 بكر على قتالهم والمسلمون فأمر أبو بكر خالد بن الوليد وتجهز الناس فصاروا إلى اليمامة  
 فاجتمع لمسيلمة جيش عظيم وخرج إلى المسلمين فالتقوا وكانت بينهم حروب عظيمة  
 شديدة واستشهد فيها من قراء القرآن خلق كثير حتى خاف أبو بكر وعمر أن  
 يذهب من القرآن شيء لكثرة من استشهد من القراء ثم إن الله تعالى ثبت

## الأمثال

عن همام عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم عليه السلام « منلى ومنلى ومنلى  
الأنبياء من قبلى كمثل رجل ابتنى بيوتا فأحسنها وأكملها وأجملها إلا  
موضع لبننة من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون بها ويعجبهم  
البنيان فيقولون ألا وضعت هاهنا لبننة فيم بنيانك ؟ فقال محمد عليه السلام  
فكنت أنا اللبننة »

المسلمين وقتل مسيلمة على يدي وحشى قاتل حمزة ورماه بالحربة التي قتل بها حمزة  
ثم وقف عليه رجل من الانصار وهو عبد الله بن زيد بن عاصم فاحتر رأسه  
وهزم الله جيشه وأهلكهم وفتح الله اليامة فدخلها خالد واستولى على جميع ماحوته  
من النساء والولدان والأموال وأظهر الله الدين وجعل العاقبة للمتقين ﴿ الثانية ﴾  
عشرة ﴿ قال ابن العربي كان عليه السلام يتوقع لمسيلمة والأسود فأول الرؤيا لها  
ليكون ذلك إخراجا للمنام عليها ودفعها لحملها فان الرؤيا إذا عبرت خرجت  
ويحتمل أن تكون بوحي والأول أقرب انتهى

## الأمثال

### الحديث الاول

عن همام عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم عليه السلام « منلى ومنلى ومنلى  
قبلى كمثل رجل ابتنى بيوتا فأحسنها وأكملها وأجملها إلا موضع لبننة من زاوية  
من زواياها فجعل الناس يطوفون بها ويعجبهم البنيان فيقولون ألا وضعت  
ها هنا لبننة فيم بنيانك فقال محمد عليه السلام فكنت أنا اللبننة » ( فيه ) فوائد  
﴿ الاولى ﴾ أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة عن أبي  
الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة واتفق عليه الشيخان من طريق عبد الله بن  
دينار عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة ﴿ الثانية ﴾ قال القاضي أبو بكر بن

العربي المثل ففتح الميم والتاء عبارة عن تشابه المعاني المعقولة والممثل  
مكسر الميم واسكان التاء عبارة عن تشابه الاشخاص المحسوسة ويدخل  
أحدهما على الآخر ﴿ الثالثة ﴾ فيه ضرب الامثال للتقريب للافهام  
ومقصود هذا المثل بيان أن الله تعالى ختم به الانبياء والمرسلين  
ونعم به ما سبق في علمه إظهاره من مكارم الاخلاق وشرائع الدين (فان قلت) يقتضى  
هذا التشبيه أن الامر كان بدونه ناقضا (قلت) هو كذلك بالنسبة إلى مجموع الشرائع  
وكم حكمة ولطيفة وذكر وغيب لم يعلم إلا على لسان نبينا ﷺ فكل شريعة  
على حداثها كاملة بالنسبة إلى المكلفين بها فاذا نظرت إلى مجموع ما كلف الله تعالى  
به عباده من أمر الدين وما أظهره من عجائب ملوكته على أيدي المرسلين وما  
أطلعهم عليه من الغيوب وما ألهمهم اياه من الذكر الذي تطهر به القلوب  
وجدت ذلك لم يكمل إلا بما ظهر في هذه الشريعة على لسان هذا  
النبي الكريم عليه أفضل الصلاة والتسليم ﴿ الرابعة ﴾ اللبنة الطوبة التي  
يبنى بها وفيها لغتان ( إحداهما ) فتح اللام وكسر الباء وجمعها لبن  
باسقاط الهاء كسبقة وبق ( الثانية ) كسر اللام وسكون الباء  
وجمعها لبن بكسر اللام وفتح الباء كسدره وسدر ، ذكرها القاضي عياض وأبو  
العباس القرطبي (قلت) وفيها (لغة ثالثة) وهى فتح اللام وإسكان الباء كمنظائرهما  
وقد ذكرها النووى ﴿ الخامسة ﴾ قوله (ألا) بالتشديد للتخصيص وقوله (وضعت)  
يفتح التاء على إسناد الفعل للمخاطب بدليل قوله فيتم بنيانك ويكون قوله لبنة  
منصوبا على المتعولية ؛ وقوله فيتم بفتح الباء المشتقة من تحت وقوله (بنيانك) مرفوع  
على الفاعلية كذا رويناه و ضبطناه والله أعلم ﴿ السادسة ﴾ قال أبو بكر بن العربي إذا  
تأمل المتفطن هذا الحديث رأى أن قدر النبي ﷺ في الانبياء أعظم وأكرم  
من لبنة والحديث صحيح ومعناه والله أعلم أن اللبنة كانت من الآس ولولا  
هذه اللبنة في هذا الآس لانتقاض المنزل لأنها القاعدة والمقصود

وعنه قال قال رسول الله ﷺ ( مثلي كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن يتقحمن . قال فذلكم مثلي ومثلكم أنا آخذ بحجزكم عن النار هل من النار هل من النار هل من النار فتغلبوني تقحمون فيها )

### ( الحديث الثاني )

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « مثلي كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن يتقحمن قال فذلكم مثلي ومثلكم أنا آخذ بحجزكم عن النار هل من النار هل من النار هل من النار فتغلبوني تقحمون فيها » (فيه) فوائده (الأولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه واتفق عليه الشيخان والترمذي من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة (الثانية) قوله (استوقد ناراً) أي أوقدها والسين والتاء زائدتان (الثالثة) (الفراش) بفتح الفاء قال المازري قال الفراء هو غوغاء الجراد الذي يفترش ويتراكم وقال غيره الذي يتساقط في النار والمراج وقال القاضي عياض قال الخليل هو الذي يطير كالبعوض وقال غيره ما نراه كصغار البق يهافت في النار واقتصر النووي على نقل ما ذكره القاضي واقتصر القرطبي على نقل ما ذكره المازري ثم قال إن الثاني أشبه بما في الحديث (قلت) وهو الذي ذكره صاحبنا الصحاح والنهاية وقال في المحكم الفراش دواب مثل البعوض واحدها فراشة والفراشة الخفيف الطياش من الرجال انتهى (الرابعة) قوله ( يتقحمن ) بياض مناة من تحت ثم تاء مناة من فوق ثم قاف مفتوحة ثم حاء مهملة مفتوحة مشددة والتحجم الاقدام والوقوع في الامور الشاقة من غير تمت ولا برو (الخامسة) قوله ( أنا آخذ بحجزكم ) قال النووي روى بوجهين (أحدهما) اسم

فاعل بكسر الخاء وتنوين الذال (والثاني) فعل مضارع بضم الخاء بلا تنوين  
والأول أشهر وهما صحيحان ﴿السادسة﴾ قوله (بحجزكم) بضم الخاء المهملة  
وفتح الجيم جمع حجرة بضم الخاء واسكان الجيم وهي معقد الازار والسراريل  
يقال تحاجز القوم أخذ بعضهم بحجرة بعض وإذا أراد الرجل امساك من  
يخاف سقوطه أخذه بذلك الموضع منه ﴿السابعة﴾ قوله (هلم) بفتح الهاء  
وضم اللام وفتح الميم وتشديدها قال في الصحاح هو بمعنى تعال قال الخليل  
أصله لم من قولهم لم الله شعنه أى جمعه كأنه أراد لم تفكك البنا أى اقرب  
وها للتنبيه وانما حذف ألفها لكثرة الاستعمال وجعلا اسما واحدا يستوى فيه  
الواحد والجمع والتأنيث في لغة أهل الحجاز قال الله تعالى (والقائلين لاخوانهم  
هلم البنا) وأهل نجد يصرفونها فيقولون للاثنتين هلم وللجمع هلموا وللمرأة  
هلمي بكسر الميم وفي التنبيه هلم للمؤنث والمذكر جميعاً وهلمن يارجال بضم  
الميم وهلمنات يانسوة وحكى في المحكم عن سيبويه أنه لا تدخل  
النون الخفيفة ولا الثقيلة عليها لأنها ليست بفعل وانما هي اسم  
فعل قال يريد أن النون انما تدخل الأفعال دون الأسماء وأما في لغة بني  
تميم فتدخلها الخفيفة والثقيلة لأنهم قد أجروها مجرى الفعل وقال في المحكم  
قبل ذلك وهذه الكلمة مركبة من ها التي للتنبيه ومن لم ، ولكنها قد  
استعملت استعمال الكلمة المفردة والبسيطة انتهى وقوله في الحديث (هلم عن  
النار) معمول لقول محذوف تقديره قائلاً هلم عن النار وقد كرر هذه اللفظة في  
روایتنا ثلاثاً للتأكيد واقتصر في رواية مسلم من هذا الوجه على مرة واحدة  
﴿الثامنة﴾ قال النووي مقصود الحديث أنه ﷺ شبه تساقط الجاهلين والمخالفين  
بمعاصيهم وشهواتهم في نار الآخرة وحرصهم على الوقوع في ذلك مع منعه  
إياهم وقبضه على مواضع المنع منهم بتساقط القرش في نار الدنيا هو وضعف  
تمييزه فكلاهما حريص على هلاك نفسه ساع في ذلك بجهله وقال أبو العباس  
القرطبي وهو مثل لاجتهاد نبينا ﷺ في نجاتنا وحرصه على تخليصنا من المهلكات  
التي بين أيدينا لجهلنا بقدر ذلك وغلبة شهواتنا علينا وقال القاضي أبو بكر

﴿ حق الضيف ﴾ -

عن عقبة بن عامر قال (قلنا لرسول الله ﷺ) (إِنَّكَ تَبْعُنَا فَنَنْزِلَ بِقَوْمٍ لَا يَقْرُونَا فَمَا تَرَى فِي ذَلِكَ) ؟ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا السُّكْمَ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَاقْبَلُوا ، وَإِنْ لَمْ يَقْبَلُوا فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ)

ابن العربي هذا مثل غريب كثير المعاني المقصود منه أن الله ضرب مثلاً لجهنم وما ركب من الشهوات المستدعية لها المقتضية للدخول فيها وما نهى عنها وتوعد عليها وألذرها وذكر ذلك فيها ثم تغلب الشهوات على التقبح باسم أنها مصالح ومنافع وهي نكتة الأمنال فإن الخلق لا يأتون ذلك على قصد الهدى وإنما يأتون باسم النجاة والمنفعة كالفراس يقتحم الضياء ليس لتهلك فيه ولكنها تأنس به وهي لا تنبر بحال حتى قال بعضهم إنها في ظلمة فتعتقد أن الضياء كوة فتستظهر فيها النور فتقصدها لأجل ذلك فتحترق وهي لا تشعر وذلك هو الغالب من أحوال الخلق أو كله انتهى

﴿ حق الضيف ﴾

عن عقبة بن عامر أنه قال (قلنا لرسول الله ﷺ) (إِنَّكَ تَبْعُنَا فَنَنْزِلَ بِقَوْمٍ لَا يَقْرُونَا فَمَا تَرَى فِي ذَلِكَ) ؟ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا السُّكْمَ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَاقْبَلُوا فَإِنْ لَمْ يَقْبَلُوا فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ) (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه من هذا الوجه من طريق الليث بن سعد وأخرجه الترمذي من طريق عبد الله بن لهيعة كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة ولفظ الترمذي (قلت) (يا رسول الله إنا نمر بقوم فلاهم يصيفونا ولاهم يؤدون مالنا عليهم من حق ولا نأخذ منهم فقال رسول الله ﷺ ان أبوا إلا أن تأخذوا كرها، فخذوا) وقال حديث حسن ﴿ الثانية ﴾



قوله ( لا يقرؤنا ) بفتح الياء يقال قرى الضيف قرى بكسر القاف مقصور  
وقراء بفتح القاف ممدود ( الثالثة ) ظاهره أن قرى الضيف واجب بحيث لو امتنع  
من فعله أخذت الضيافة من الممتنع قهراً وقد حكى القول بظاهره  
عن الليث بن سعد وقال أحمد ابن حنبل بوجوبه على أهل البادية دون  
أهل القرى ومذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي والجمهور  
أنها سنة متأكدة ولا يصل أمرها إلى الوجوب ولا إلى أخذها من الممتنع  
منها قهراً وأجابوا عن هذا الحديث بأجوبة ( أحدها ) أنه محمول على المضطرين  
فإن ضيافتهم واجبة فإذا لم يضيفوهم قلمهم أن يأخذوا حاجتهم من مال الممتنعين  
وهل هو بعوض أو بغير عوض ، ذهب الشافعي إلى الأول وحكى الثاني عن  
طائفة من أهل الحديث ، ذكر هذا الجواب الخطابي وغيره وحكى أن الداهيين  
إلى أنه بغير عوض احتجوا بأن أبا بكر الصديق رضي الله عنه جلب لرسول  
الله ﷺ لبناً من غنم رجل من قريش له فيها عبد يرعاها وصاحبها غائب  
وشربه رسول الله ﷺ وذلك في مخرجه من مكة إلى المدينة قال واحتجوا  
أيضاً بحديث ابن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال ( من دخل حائطاً فليأكل منه ولا  
يتخذ خبنة ) وعن الحسن أنه قال ( إذا مر الرجل بالأبل وهو عطشان صاح برب  
الأبل ثلاثاً فإن أجابه والا حلب وشرب ) ( الثاني ) أن المراد أن لكم أن تأخذوا  
من أعراضهم بألسنتكم وتذكروا للناس لثومهم ومخلفهم والعتب عليهم وذمهم  
حكاه المازري عن الشيخ أبي الحسن قال ولعله أراد حمل الحديث على ما يعم لأن  
ما قلناه أي من الجواب الأول يخص قال ولكنه مع خصوصيته أرجح من جهة  
أن العتب واللوم والذم عند الناس تدب الشرع إلى تركه لا إلى فعله ( الثالث )  
أن هذا كان في أول الإسلام وكانت الملواسة واجبة فلما اتسم الإسلام نسخ ذلك  
بقوله عليه الصلاة والسلام ( جائزته يوم وليلة ) قالوا والجائزة تفصل وليست  
بواجبة حكاه ابن بطال عن أكثر العلماء وقال النووي بعد ذكره عن حكاية  
القاضي عياض له : وهو تأويل ضعيف أو باطل لأن هذا الذي ادعاه قائله لا يعرف

١٥ طرح شريف نامن

(الرابع) أن هذا الحديث ورد في العمال المبعوثين من جهة الامام بدليل قوله إنك تبعنا فكان على المبعوث إليهم طعامهم ومركبهم وسكناتهم يأخذونه عن العمل الذي يتولونه لأنه لا مقام لهم الا باقامة هذه الحقوق ، وذكره الخطابي وقال انما يلزم ذلك لمن كان رسول الله ﷺ يبعثهم في زمانه وليس إذ ذاك للمسلمين بيت مال فأما اليوم فأرزاقهم في بيت المال لاحق لهم في أموال المسلمين قال وإلى نحو ذلك منه ذهب أبو يوسف في الضيافة على أهل نجران فزعم أنها كانت خاصة (الخامس) أنه محمول على من مر من أهل المدينة [على] الذين شرط عليهم ضيافة من يمر بهم من المسلمين قال الخطابي وقد كان عمر رضى الله عنه حين ضرب الجزية على نصارى الشام جعل عليهم الضيافة لمن نزل بهم فاذا شرطت على قوم من أهل الذمة مع الجزية فمنعوها كان للضيف أن يأخذ حقه من عرض أموالهم قال النووي وهذا أيضا ضعيف إنما صار هذا في زمن عمر رضى الله عنه أى فكيف يحتمل الحديث عليه (السادس) بوب عليه الترمذى في جامعه ما يحل من أموال أهل الذمة ثم قال إنما معنى الحديث أنهم كانوا يخرجون في الغزو فيمرون بقوم ولا يجدون من الطعام ما يشترون بالثمن فقال النبي ﷺ (إن أبوا أن يبيعوا إلا أن تأخذوا كرها فنخذوا) هكذا روى في بعض الحديث مفسرا (وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يأمر بنحو هذا انتهى وتبويبه قد يوافق الجواب الخامس ولكن ما شرح به الحديث يقتضى حمله على من امتنع من بيع للمحتاج وإن لم يصل به الحال للضرورة فان كان مضطرا فهو الجواب الاول والله أعلم (الرابعة) استدلل به البخارى رحمه الله على مسألة الظفر وأن الانسان إذا كان له على غيره حق فمنعه إياه وجعده كان له أن يأخذ ما قدر عليه من ماله في مقابلة ما منعه من حقه فبوب عليه (باب قصاص المظلوم إذا وجد مال ظالمه) وحكى عن ابن سيرين أنه قال يقاصه رقرأ (وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) وبهذا قال الشافعى فجزم بالأخذ فيما اذا لم يمكن تحصيل الحق بالقاضى بأن يكون منكرا ولا بينة لصاحب الحق قال ولا يأخذ غير الجنس مع ظفره بالجنس فان لم يجد الا غير

الجدس جاز الأخذ وإن أمكن تحصيل الحق بالقاضى بأن كان مقرا بماطلا أو منكرأ عليه بينة أو كان يرجو إقراره لو حضر عند القاضى وعرض عليه اليمين فهل يستقل بالأخذ أو يجب الرفع إلى القاضى؟ فيه للشافعية وجهان أصحهما عند أكثرهم جواز الأخذ وقال ابن بطال اختلف قول مالك فى ذلك فروى ابن القاسم عنه أنه لا يفعل وروى عنه الأخذ إذا لم يكن فيه زيادة وروى ابن وهب عنه أنه إذا لم يكن على الجاحد دين فله الأخذ وإن كان عليه دين فليس له أن يأخذ إلا بقدر ما يكون فيه أسوة بالفرماء وقال أبو حنيفة يأخذ من الذهب الذهب ومن الفضة الفضة ومن المكيل المكيل ومن الموزون الموزون ولا يأخذ غير ذلك وقال زفر له أن يأخذ العوض بالقيمة قال ابن بطال وأولى الأقوال بالصواب قول من أجاز بدلالة الآية وحديث هند ألا ترى أن النبي ﷺ أجاز لها أن تطعم عائلة زوجها من ماله بالمعروف عوضا عما قصر فى أطعامهم فدخل فى معنى ذلك كل من وجب عليه حق لم يوفه أو جحدته فيجوز له الاقتصاص منه انتهى وقد يقال إن فى الاستدلال بحديث عتبة دلى ذلك نظراً فإنه لم يقل فيه خذوا منهم بطريق الظفر والقهر فلعل معناه خذوا منهم برفع الأمر إلى الحكام ليلزموهم بما يجب عليهم من ذلك وفى سنن أبي داود من حديث المقدام بن معدى كرب ابى كريمة قال قال رسول الله ﷺ أيما رجل أضاف قوما فأصبح الضيف محروما فإن نصره حق على كل مسلم حتى يأخذ بقرى ليلة من زرع وماله) ورواه أيضاً بلفظ (ليلة الضيف حق على كل مسلم فمن أصبح بفنائهم فهو دين عليه فإن شاء اقتضى وإن شاء ترك) فظاهر هذا الحديث أنه يقتضى ويطلب وينصره المسامون ليصل الى حقه لأنه يأخذ ذلك بيده من غير علم أحد والله أعلم

﴿الرجاء والخوف﴾

عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «قال الله إذا تحدثت عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يفعل فإذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها فإذا تحدثت بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها ما لم يفعلها فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها»  
وعنه قال قال رسول الله ﷺ «إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقي الله عز وجل»  
وعنه قال قال رسول الله ﷺ «قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال أرقبوه فإن عملها فآكتبوها بمثلها) والبخاري

﴿الرجاء والخوف﴾

الحديث الأول

عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (قال الله إذا تحدثت عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يفعلها فإذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها فإذا تحدثت بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يفعلها فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها) وعنه قال قال رسول الله ﷺ (إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقي الله عز وجل»  
(قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال أرقبوه فإن عملها فآكتبوها له بمثلها) (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه بألفاظه الثلاثة

(فَإِنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِ فَكَتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً)

مجموعة مسلم من هذا الوجه عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وفيه في الرواية الثالثة بعد قوله بمنلها (وان تركها فاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً انما تركها من جرأى) وأخرجه البخارى بمعنى اللفظ الثانى عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق وأخرجه البخارى أيضاً فى التوحيد من صحيحه من طريق المنيرة بن ابن عبد الرحمن وأخرجه مسلم أيضاً والترمذى والنسائى من طريق سفيان بن عيينة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وفى رواية البخارى (وان تركها من أجلى فاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً) وفيها الى سبعة ضعف ، وأخرجه مسلم أيضاً من طريق اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة وفيه الى سبعة ضعف ومن طريق هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه وفيه أيضاً الى سبعة ضعف ﴿الثانية﴾ قوله (اذا تحدث عبدى بأن يعمل حسنة) المراد حدث بذلك نفسه ولا يتوقف ذلك على تحدثه به بلسانه وقد دل على ذلك قوله فى الرواية الأخرى (واذا هم بحسنة ولم يعملها فاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً) والظاهر أن المراد اذا منعه من ذلك عذر ولا تكتب له الحسنة بمجرد الهم مع الانكفاف عن الفعل بلا عذر ويحتمل جملة على اطلاقه وأن مجرد الهم بالخير قرينة وان لم يمنع منه مانع ﴿الثالثة﴾ هل تكتب له الملائكة الهم بالحسنة أو فعل الحسنة؟ فيه نظر واحتمال وظاهر لفظ الحديث يقتضى كتابة نفس الحسنة ﴿الرابعة﴾ قال القاضى عياض قال أبو جعفر الطبرى فيه دليل على أن الحفظة يكتبون أعمال القلوب وعقدها خلافاً لمن قال إنها لا تكتب الا الأعمال الظاهرة وحكى النووى ذلك عن أبى جعفر الطحاوى وذكر بعضهم أن الملك يعلم ذلك برائحة طيبة تفوح من الانسان بخلاف ما إذا هم بالسيئة فانه تفوح منه رائحة خبيثة والله أعلم ﴿الخامسة﴾ قوله فاذا عملها فانا اكتبها له بعشر أمثالها كذا وقع فى الاصول بعشر والوجه بعشرة أمثالها

فإن المثل المذكور ولكن ذلك لتأويله بالحسنات والله أعلم ﴿السادسة﴾ هل المراد أنه تكتب له عشر حسنات مضمومة إلى الحسنة المكتوبة على الهم أو يكمل له عشر حسنات أو ينتظر الملك بكتابة الهم فإن حققه كتب عشرا وإن لم يحققه كتب واحدا فيه احتمال ويحتاج إلى نقل صريح ﴿السابعة﴾ قوله (إلى سبعمائة) ضعف فيه أن التضعيف قد ينتهي إلى سبعمائة ضعف وهذا جود واسع وكرم محض وقد دل على ذلك قوله تعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ فيما روى عن ربه تبارك وتعالى قال (إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عز وجل عنده حسنة كاملة، وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة) وهو صريح في أن التضعيف لا يقف على سبعمائة بل قد يزيد عليها لمن أراد الله تعالى زيادته له وهو أحد القولين في قوله تعالى (والله يضاعف لمن يشاء) بهذا التضعيف والاول أصح وقال النووي المذهب الصحيح المختار عند العلماء أن التضعيف لا يقف على سبعمائة وحكى أبو الحسن الماوردي عن بعض العلماء أن التضعيف لا يجاوز سبعمائة قال النووي وهو غلط لهذا الحديث انتهى وقد ورد التضعيف بأكثر من سبعمائة في عدة أحاديث وقد ذكرت ذلك في كتاب الصيام من هذا الشرح بما أغنى عن إعادته ﴿الثامنة﴾ تقدم في قوله عليه الصلاة والسلام (إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به) استثناء الصيام من حصر التضعيف في قدر مخصوص وتقدم الكلام على ذلك في الصيام ﴿التاسعة﴾ في قوله (فاذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعلمها) دليل على أن حديث النفس والخواطر لا يؤخذ بها وهو مجمع عليه فيما لا يستقر من الخواطر ولا يقترن به عزم مصمم فإن عزم على ذلك عزم مصمما فاختلفوا فيه قال المازري مذهب القاضي أبي بكر ابن الخطيب أن من عزم على المعصية بقلبه ووض نفسه عليها أثم باعتقاده وعزمه ويحمل ما وقع في هذه الأحاديث وأمثالها على أن ذلك فيمن لم يوطن نفسه على المعصية وانما مر ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى هذا وهما ويفرق بين

الهم والعزم هذا مذهب القاضي أبي بكر وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين وأخذوا بظاهر الأحاديث وقال القاضي عياض: عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب إليه القاضي أبو بكر للأحاديث الدالة على المؤاخذة بأعمال القلوب لكنهم قالوا: إن هذا العزم يكتب سيئة وليست السيئة التي هم بها لكونه لم يعملها وقطعه عنها قاطع غير خوف الله تعالى والإئمانة لكن نفس الاصرار والعزم معصية فيكتب معصية فإذا عملها كتبت معصية ثانية وأما الهم الذي لا يكتب فهو الخواطر التي لا يوطن النفس عليها ولا يصحبها عقد ولا نية عزم انتهى قال النووي وهو ظاهر حسن لا مزيد عليه وقد تظاهرت نصوص الشرع بالمؤاخذة بعزم القلب المستقر ومن ذلك قوله تعالى (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم) وقوله تعالى (اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن اثم) والآيات في هذا كثيرة وقد تظاهرت نصوص الشرع واجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار المسامحة وإرادة المكروه بهم وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها انتهى ﴿الماثرة﴾ في قوله في رواية البخاري (فإن تركها من أجل أن لا يكتبوها له حسنة) زيادة على قوله في هذه الرواية (فإن أغفرها) لانه لا يلزم من مغفرتها كتابة حسنة بسبب تركها وهو مقيد في الحديث بأن يكون تركها من أجل الله تعالى وعليه يدل قوله في رواية مسلم (إنما تركها من جرائي) فإن التعايل بذلك دال على تصوير المسألة به ووجهه أن تركها لخوف الله تعالى ومجاهدته نفسه الأماراة بالسوء في ذلك وعصيانته هو اء حسنة وفي الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة) ولم يقيد ذلك بأن يكون تركها لأجل الله تعالى فقد يتمسك به على كتابتها حسنة وإن لم يتركها لخوف الله تعالى وقد حكى القاضي عياض عن بعض المتكلمين أنه ذكر في ذلك خلافا وعلل كتابتها حسنة بأنه إنما حمل على تركها الحياء قال القاضي عياض وهو ضئيف لا وجه له (قلت) والظاهر حمل هذا المطلق على ذلك المقيد فهو الذي يقتضيه الدليل وتساوده القاعدة والله أعلم، وقال الخطابي هذا إذا لم يعملها تاركاً لها مع القدرة عليها لا إذا هم بها فلم يعملها مع العجز عنها وعدم

القدرة عليها ولا يسمى الانسان تاركاً للشيء الذي لا يتوهم قدرته عليه ﴿الحادية عشرة﴾ قوله (فأذا عملها فانا أكتبها له بمنلها) يقتضى أن السيئات لا تضعف وهو كذلك لكن يستثنى منه ما فى التنزيل فى أمهات المؤمنين (يأمناء النبى من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين) وذلك لشرفهن رضى الله عنهن وعلو مرتبتهن وأن الفاحشة منهن عظيمة الموقع لشدة تأذى النبى ﷺ بها وكذلك جاء فى سيئات الحرم ﴿الثانية عشرة﴾ قوله (فانا أكتبها له بمنلها) يقتضى أن السيئات لا تضعف، أى ان جازيته على ذلك وقد يتجاوز الله عنه فلا يؤاخذ به وفى لفظ لمسلم فى حديث ابن عباس (كتبها الله سيئة واحدة، أو محاسن الله) وفى صحيح مسلم أيضاً من حديث أبي ذر (ومن جاء بالسيئة فجزاؤه سيئة مثلها أو أغفر) وفى صحيح البخارى معلقاً من حديث أبي سعيد الخدرى (وكل سيئة يعملها تكتب له بمنلها إلا أن يتجاوز الله عنها) ووصله النسائى فى سننه وكذلك وصله الدارقطنى فى غرائب مالك من تسعة طرق قال ابن بطل وفى رد على من أنقذ الوعيد على العصاة المؤمنين لدلالته على أن الله تعالى قد يتجاوز عنها إذا شاء وهو مذهب أهل السنة ﴿الثالثة عشرة﴾ قوله (إذا أحسن أحدكم إسلامه) أى أسلم إسلاماً حقيقياً وليس كإسلام المنافقين ولا يراد بذلك قدر زائد على حقيقة الإسلام ذكره النووى وقال هذا معروف فى استعمال الشرع يقولون حسن إسلام فلان إذا دخل فيه حقيقة باخلاص وساء إسلامه أو لم يحسن إسلامه إذا لم يكن كذلك والله أعلم وقال ابن بطل قوله (لحسن إسلامه) قد فسر به عليه الصلاة والسلام حين سئل (ما الإحسان؟ فقال أن تعبد الله كأنك تراه) أراد مبالغة الإخلاص لله تعالى بالطاعة والمراقبة له انتهى والاول هو الظاهر ولا يتوقف كون الحسنة بعشر أمثالها وغير ذلك مما ذكر فى هذا الحديث على أن يكون الفاعل لذلك مبالغاً فى الإخلاص لله تعالى بالطاعة والمراقبة له بل مجرد الإسلام الذى هو شرط صحة العبادة كافى فى ذلك ولا يحترز بذلك إلا عن النفاق والله أعلم ﴿الرابعة عشرة﴾ فيه بيان ما تفضل الله به على هذه الأمة من كتابة خواتم الحسنة دون



وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي »

خواطرهم السيئة ومجازاتهم على السيئة بمثلها إن شاء رعى الحسنة بعشر أمثالها إلا أن يشاء الله الزيادة على ذلك إلى ما لا يحصى وفيه ترجيح جانب الرجاء وفي صحيح مسلم في آخر حديث ابن عباس ( ولا يهلك على الله هالك ) قال القاضي عياض معناه من حتم هلاكه وسدت عليه أبواب الهدى مع سعة رحمة الله تعالى وكرمه وجعله السيئة حسنة إذا لم يعملها وإذا عملها واحدة والحسنة إذا لم يعملها واحدة وإذا عملها عشرة إلى سبعة ضعف إلى أضعاف كثيرة فمن حرم هذه السعة وفاته هذا الفضل وكثرت سيئاته حتى غلبت مع أنها أفراد - حسناته مع أنها متضاعفة فهو الهالك المحروم والله أعلم

### الحديث الثاني

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي » ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه الأئمة الستة خلافاً لداود من طريق الأعمش عن أبي صالح وأخرجه مسلم والترمذي أيضاً من طريق يزيد بن الأصم كلاهما عن أبي هريرة ﴿ الثانية ﴾ قوله ( أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ) قال القاضي عياض قيل معناه بالغفران له إذا استغفرني والقبول إذا تاب والاجابة إذا دعاني والكفاية إذا استكفاني لأن هذه الصفات لا تظهر من العبد إلا إذا حسن ظنه بالله وقوى يقينه قال القاسمي ويحتمل أن يكون تحذيراً مما يجري في نفس العبد مثل قوله تعالى ( قل إن تبدووا ما أنتم بمؤمنين ) أو تحفوه محاسبكم به الله ) وقال الخطابي في قوله ( لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى ) يعني في حسن عمله فمن حسن عمله حسن ظنه ومن ساء عمله ساء ظنه وقد يكون من الرجاء وتأميل العفو واقتصر النووي في نقله عن القاضي عياض على القول الذي حكاه أولاً والذي حكاه آخره وعبر

عنه بقوله وقيل المراد به الرجاء وتأميل العفو ثم قال وهذا أصح (١) وقال أبو  
العباس القرطبي قيل معناه ظن الاجابة عند الدعاء وظن القبول عند التوبة وظن  
المغفرة عند الاستغفار وظن قبول الاعمال عند فعلها على شروطها تمسكا بصادق  
وعده وجزيل فضله قال ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام (ادعوا الله وأنتم  
موقنون بالاجابة) وكذلك ينبغي للتائب والمستغفر وللعاقل أن يجتهد في القيام  
بما عليه من ذلك موقنا أن الله تعالى يقبل عمله ويغفر ذنبه فان الله تعالى قد وعد  
بقبول التوبة الصادقة والاعمال الصالحة فأما لو عمل هذه الاعمال وهو يعتقد  
أو يظن أن الله تعالى لا يقبلها وأنها لا تنفعه فذلك هو القنوط من رحمة الله واليأس  
من روح الله وهو من أعظم الكبائر ومن مات على ذلك وصل الى ما ظن منه  
كما قد جاء في بعض ألفاظ هذا الحديث (أنا عند ظن عبدي بي فليظن عبدي  
بي ما شاء) فأما ظن الرحمة والمغفرة مع الاصرار على المعصية فذلك محض الجهل  
والغرة وهو يحجره إلى مذهب المرجئة وقد قال عليه الصلاة والسلام (الكيس من  
دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله)  
والظن تغليب أحد المجوزين بسبب يقتضى التغليب فهو خلا عن السبب المقلب  
لم يكن ظنا بل غرة وتمنيا انتهى ﴿الثالثة﴾ فيه ترجيح جانب الرجاء وأن  
الانسان اذا أمل عفو الله وصفحه أعطاه الله أملا وعقا عنه وأما قوله تعالى  
(وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) فذلك في حق الكفار وكذلك قوله عليه  
الصلاة والسلام والعاجز (من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله) أى طلب المغفرة  
من غير تحفظ ولا توبة ولا تعاطى سبب والمؤمن عفو الله لا يكون إلا عن  
سبب من توبة واستغفار وتقرب بحسنات تمحو سيئاته فيرجو لحوق الرحمة له  
ومحو سيئاته وقد كان السلف يستحبون استحضار ما يقتضى الرجاء قرب الموت  
ليحصل معه ظن المغفرة فيدخل في هذا الحديث ونحوه بخلاف زمن الصحة  
ينبغي فيه استحضار ما يقتضى الخوف ليكون أعون على العمل وأما حالة الموت

(١) نسخة هو (الصحيح) بدل (اصح)

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ إِذَا تَلَقَّانِي عَبْدِي بِشِبْرِ تَلْقَيْتُهُ بِذِرَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِذِرَاعٍ : تَلْقَيْتُهُ بِبَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِبَاعٍ أُتَيْتُهُ بِأَسْرَعَ » لَمْ يَذْكُرِ الْبُخَارِيُّ (وَإِذَا تَلَقَّانِي الثَّالِثَةَ) وَذَكَرَ فِي مَوْضِعٍ ( وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أُتَيْتُهُ هَرَوَلَةً )

فانه لا عمل فيها فاذا لم يرج أيس واذا رجا ان يسطو حمله ذلك على التوبة والتقرب في تلك الحالة بما أمكنه والله أعلم

### الحديث الثالث

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : إِذَا تَلَقَّانِي عَبْدِي بِشِبْرِ تَلْقَيْتُهُ بِذِرَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِذِرَاعٍ تَلْقَيْتُهُ بِبَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِبَاعٍ أُتَيْتُهُ بِأَسْرَعَ » (فيه) فوائد (الاولى) قال الخطابي هذا مثل ومعناه حسن القبول ومضاعفة الثواب على قدر العمل الذي يتقرب به العبد الى ربه حتى يكون ذلك ممثلاً بفعل من أقبل نحو صاحبه قدر شبر فاستقبله صاحبه ذراعاً وكم مشى اليه فهو رول إليه صاحبه قبولاً له وزيادة في إكرامه وقد يكون معناه التوفيق له والتيسير للعمل الذي يقربه منه وقال القاضي عياض قيل يجوز أن يكون معنى من تقرب إلى شبرا أى بالقصد والنية قربته توفيقاً وتيسيراً ذراعاً، وإن تقرب إلى بالعزم والاجتهاد ذراعاً قربته بالهداية والرعاية باعاً وإن أتاني معرضاً عن سواي مقبلاً إلى أدنيتي وحلت بينه وبين كل قاطع وسبقت به كل صانع، وهو معنى الهرولة وقال النووي هذا من أحاديث الصفات ويستحيل إرادة ظاهره ومعناه من تقرب إلى بطاعتي تقربت إليه برحمتي والتوفيق والاعانة وإن زاد زدت وإن أتاني يمشى وأسرع في طاعتي أتيت به هرولة أى صببت عليه الرحمة وسبقته بها ولم أحوجه إلى المشى الكثير في الوصول الى المقصود والمراد أن جزاءه يكون تضعيفه على حسب تقربه (الثانية) قال أبو العباس القرطبي فان قيل مقتضى

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (أَيَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا  
صَلَّتْ مِنْهُ ثُمَّ وَجَدَهَا؟) قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ  
بِيَدِهِ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ إِذَا تَابَ مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا  
(وَجَدَهَا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَاتَّفَقَا عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَنْسِ

ظاهر هذا الخطاب ان من عمل حسنة جوزى بمثلها فان الذراع شبران والباع  
ذراعان ، وفي الكتاب والسنة ان أقل ما يجزى على الحسنة بعشر أمثالها الى  
سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة لا تحصى فكيف بوجه الجمع (قلت) هذا  
الحديث ما سبق لبيان مقدار الاجور وعدد تضاعفها وانما سبق لتحقيق أن  
الله لا يضيع عمل عامل قليلا كان أو كثيرا وأن الله تعالى يسرع الى قبوله وإلى  
مضاعفة الثواب عليه اسراع من حىء اليه بشيء فبادر لآخذه وتبشيش له  
بشبهة من سر به ووقع منه الموقم ألا ترى قوله وإن أتانى يمشى أتيت هرولة  
وفي لفظ آخر أسرع اليه ولا تتقدر الهرولة والاسراع بضعفى المشى وأما  
عدد الأضعاف فيؤخذ من موضع آخر لا من هذا الحديث والله أعلم ﴿الثالثة﴾ الباع  
طول ذراعى الانسان وعضديه وعرض صدره قال الباجى وهو قدر أربعة أذرع  
هذا حقيقة اللفظ والمراد هنا المجاز كما تقدم وقوله أتيت هرولة بأسرع أى بأسرع من ذلك

#### ﴿الحديث الرابع﴾

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «أَيَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا صَلَّتْ مِنْهُ ثُمَّ وَجَدَهَا؟»  
قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ إِذَا  
تَابَ مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا وَجَدَهَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ (فيه) فوائد ﴿الاولى﴾ أخرجه  
مسلم من هذا الوجه من طريق معمر عن همام ومن طريق أبى الزناد عن  
الأعرج ومن طريق زيد بن أسلم عن أبى صالح كلهم عن أبى هريرة واتفق

وزاد مسلم في حديث أنس ( ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت  
عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح )

عليه الشيخان من طريق الحارث بن سويد عن عبد الله بن مسعود ومن حديث  
قتادة عن أنس وأخرجه مسلم من حديث اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن  
أنس وزاد فيه ( قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة  
الفرح ) وأخرجه مسلم أيضاً من حديث البراء بن عازب والنعمان بن بشير رضى  
الله عنهم ﴿ الثمانية ﴾ قال النووي قال العلماء فرح الله هو رضاه قال المازرى  
(الفرح) ينقسم على وجوه (منها) السرور والسرور يقارنه الرضى بالمسرور به قال  
فالمراد هنا أن الله تعالى يرضى توبة عبده أشد ما يرضى واجد ضالته بالفلاة فعبر عن  
الرضى بالفرح تأكيذاً لمعنى الرضى فى نفس السامع ومبالغة فى تقريره انتهى  
ومثل الخطأ فى إطلاق الفرح على الرضى بقوله تعالى ( كل حزب بما لديهم فرحون )  
وحكى القاضى عياض عن بعضهم أن الفرح معظم السرور وغايته السرور عبارة  
عن بسط الوجه وسعة الصدر واستنارة الوجه وقال أبو العباس القرطبى هذا  
مثل قصد به بيان سرعة قبول الله تعالى لتوبة عبده التائب وأنه يقبل عليه  
بمغفرته ورحمته ويعامله معاملة من يفرح به ووجه هذا التمثيل أن العاصى حصل  
بسبب معصيته فى قبضة الشيطان وأسرده وقد أشرف على الهلاك فإذا لطف الله  
به وأرشده الى التوبة خرج من شوم تلك المعصية وتخلص من أسر الشيطان  
ومن الهلكة التى أشرف عليها فأقبل الله عليه برحمته ومغفرته وبادر الى ذلك  
مبادرة هذا الذى قد أشرف على الهلاك لما عدم راحلته وزاده الذى قد انتهى  
به الفرح واستفزه السرور الى أن نطق بالمحال ولم يشعر به لشدة سروره وفرحه  
والا فالفرح الذى هو من صفاتنا محال على الله تعالى لأنه اهتزاز وطرب يجده  
الانسان فى نفسه عند ظفركه بغرض يستكمل به الانسان نقصانه ويسد به  
خلته أو يدفع به عن نفسه ضرراً أو نقصاً وكل ذلك محال على الله تعالى فإنه

الكامل بذاته الغنى بوجوده الذى لا يلحقه نقص ولا قصور ولكن هذا الفرح عندنا له ثمرة وفائدة وهو الاقبال على الشئ المفروح به واحلاله المحل الاعلا وهذا هو الذى يصح فى حقه تعالى فعبر عن ثمرة الفرح بالفرح على طريقة العرب فى تسميتها الشئ باسم ما جاوره أو كان منه بسبب وذلك القانون جار فى جميع ما أطلقه الله تعالى على نفسه من الصفات التى لا تليق به كالغضب والرضى والضحك وغير ذلك انتهى **﴿الثالثة﴾** ذكر فى حديث ابن مسعود فى ضرب هذا المثل قدرا زائدا على مطلق وجدان ضالته فقال (الله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن من رجل فى أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فنام فاستيقظ وقد ذهبت فطلبها حتى أدركه العطش ثم قال أرجع الى مكاني الذى كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ وعنده راحلته عليها زاده وطعامه وشرابه فأنشأ فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته وزاده) وهذا زيادة تقرير لرضى الله تعالى بتوبته وقبولها **﴿الرابعة﴾** التوبة لغة الرجوع يقال تاب بالثناء المثناة من فوق وثاب بالمثلثة وآب وأتاب بمعنى رجع والمراد بالتوبة هنا الرجوع عن الذنب وقال بعضهم التوبة أول الدرجات وكأنها الاقلاع والانتابة بعدها والآوبة أعزها وهى درجة الأنبياء قال الله تعالى (إنه أواب) ثم إن بعضهم يفسر التوبة بالندم وبه عبر كثيرون وجاء فيه حديث مرفوع (الندم توبة) رواه أحمد والطيالسى وغيرهما من حديث ابن مسعود وبعضهم يقول الاقلاع عن الذنب وبعضهم يقول العزم على أن لا يعود والأكثرون جمعوا بين الأمور الثلاثة فقالوا إن للتوبة اركان الاقلاع فى الحال، والعزم على أن لا يعود فى المستقبل، والندم على ما مضى. قال أبو العباس القرطبى وهذا أكملها غير أنه مع ما فيه من التركيب المحذور فى الحدود غير مانع ولا جامع، بيان (الاول) أنه قد يندم ويقلم ويعزم ولا يكون تابيا شرعا إذ قد يفعل ذلك شجاعا على ماله أو لئلا يعيره الناس بذلك ولا تنصح التوبة الشرعية إلا بالنية والاخلاص فأما من أعظم العبادات الواجبات ولذلك قال الله تعالى (توبوا الى الله توبة نصوحا) وأما (الثاني) فبيان أنه يخرج عنه

من زنا مثلاً ثم قطع ذكره فانه لا يتأتى منه غير الندم على ماضى من الزنا وأما العزم والاقلاع فغير مقصودين منه ومع ذلك فالتوبة من الزنا صحيحة في حقه إجماعاً وبهذا اغتر من قال إن الندم يكفى في حد التوبة وليس بصحيح لأنه لو ندم ولم يقطع وعزم على العود لم يكن تائباً اتفاقاً ولما فهم بعض المحققين هذا حد التوبة بحد آخر فقال: هي ترك اختيار ذنب سبق منك مثله حقيقة أو تقديرًا لأجل الله تعالى وهذا أشد العبارات وأجمعها وبيان ذلك أن التائب لا بد أن يكون تاركاً للذنب غير أن ذلك الذنب الماضى قد وقع وفرغ منه فلا يصح تركه إذ هو غير متمكن من عينه لا تركاً ولا فعلاً وإنما هو متمكن من مثله حقيقة وهو زنا آخر مثلاً فلو جب لم يصح منه ترك الزنا بل الذى يصح منه أن يقدر أنه لو كان متمكناً من الزنا تركه ، فلو قدرنا من لم يقع منه ذنب لم يصح منه إلا اتقاء ما يمكن أن يقع لا ترك مثل ما وقع فيكون متقيلاً تائباً انتهى فيزاد في التوبة ركن رابع وهو أن يفعل ذلك لله تعالى فيكون لها أربعة أركان وقد قال المازرى التوبة من الذنب الندم عليه رعاية لحق الله سبحانه وتعالى وحكى شيخنا الامام جمال الدين عبد الرحيم الاسنوى التصريح باشتراط أن يكون ذلك لله تعالى عن أهل الأصول وأنهم مثله بما إذا قتل ولده وندم لكونه ولده وبما إذا بذل الشحيح مالا في معصية وندم لأجل غرامة المال والله أعلم ثم الاقتصار على هذه الأركان الأربعة إنما هو فيما إذا كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى فإن تعلقت بأدى فلا بد من أمر خامس وهو الخروج عن تلك المظلمة قال القاضى عياض وروى عن ابن المبارك أن من شرط التوبة الخروج عن مظالم العباد قال ولعله يشير إلى كمالها وتعمام أمرها لأنه لا تصح في ذلك الذنب ( قلت ) ولعله لم يرد الخروج عن مظالم العباد مطلقاً بل في ذلك الذنب الذى تاب منه وبتقدير إرادته الخروج عنها مطلقاً فهو مبنى على قول من يرى أنه لا تصح التوبة من بعض الذنوب دون بعض وهو محكى عن المعتزلة والصحيح خلافه والله أعلم ﴿ الخامسة ﴾ فيه قبول الله تعالى توبة العبد إذا وقعت على الوجه المبر شرعاً وودو كذلك إلا أنها إذا كانت توبة الكافر من كفره

وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ وَلَكِنْ سَدَّدُوا وَقَارِبُوا: قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ وَفَضْلٍ)

فهي مقطوع بقبولها وإن كانت سواها من أنواع التوبة فهل قبولها مقطوع به أو مظنون؟ فيه خلاف لأهل السنة واختار إمام الحرمين أنه مظنون قال النووي وهو الأصح قال أبو القاسم القشيري التائب من الذنب على يقين، ومن قبول التوبة على خطر فينبغي أن يكون دائماً الحذر (السادسة) قال القاضي عياض في قوله قال من شدة الفرح إلى آخره فيه أن ما قاله الإنسان من قبيل هذا من دهش وذهول غير مؤاخذ به وكذلك حكايته عنه على طريق علمي وفائدة شرعية لا على الهبة والمحاكاة والعيب لحكاية النبي ﷺ إياه ولو كان منكراً ما حكاها

#### الحديث الخامس

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ وَلَكِنْ سَدَّدُوا وَقَارِبُوا قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ وَفَضْلِهِ» (فيه) فوائد (الاولى) اتفق عليه الشيخان من طريق أبي عبيد مولى ابن أزهرو وأخرجه البخاري من طريق سعيد المقبري وأخرجه مسلم من طريق بسر بن سعيد ومحمد ابن سيرين وأبي صالح كلهم عن أبي هريرة (الثانية) نية حجة لمذهب أهل السنة أن الله تعالى لا يحب عليه شيء من الأشياء لا ثواب ولا غيره بل العالم ملكه والدينيا والآخرة في سلطانه يفعل فيهما ما يشاء فلو عذب المطيعين والصالحين أجمعين وأدخلهم النار كان عدلاً منه وإذا أكرمهم ونعمهم وأدخلهم الجنة فهو بفضل منه ولو نعم الكافرين وأدخلهم الجنة كان له ذلك لكنه أخبر وخبره صدق أنه لا يفعل هذا بل يغفر للمؤمنين ويدخلهم الجنة برحمته ويعذب الكافرين ويدخلهم النار عدلاً منه فمن نجا ودخل الجنة فليس بعمله لأنه لا يستحق على الله تعالى بعمله شيئاً وإنما هو برحمة الله وفضله وذهبت المعتزلة إلى إيجاب ثواب الأعمال على الله تعالى وحكموا العقل وأوجبوا مراعاة الأصلح



والهم في ذلك خبط عريض تعالى الله عن اختراعهم الباطلة المنابذة لنصوص  
 الشرع ﴿ الثالثة ﴾ ( فان قلت ) كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى « ادخلوا  
 الجنة بما كنتم تعملون » وقوله تعالى ( وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون )  
 ونحوهما من الآيات الظاهرة في دخول الجنة بالأعمال الصالحة ( قلت ) معنى الآيات  
 أن دخول الجنة بسبب الأعمال ثم التوفيق للأعمال والهداية للإخلاص فيها  
 وقبولها برحمة الله وفضله فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو المراد في هذا  
 الحديث وغيره ويصح أنه دخل بالأعمال أي بسببها وهي من الرحمة والله أعلم  
 ﴿ الرابعة ﴾ قوله ( بمنجيته ) يجوز فيه إسكان النون وتخفيف الجيم وفتح النون  
 وتشديد الجيم يقال نجاه وأنجاه يتعدى بالهمز والتضعيف ﴿ الخامسة ﴾  
 قوله ( سدوا ) هو بالسين المهملة أي اطلبوا السداد وهو الصواب وذلك بين  
 الإفراط والتفريط لا غلو ولا تقصير وقوله ( وقاربوا ) أي إن عجزتم عن  
 السداد فقاربوا أي اقربوا منه وهو مثل قوله في حديث آخر ( استقيموا ولن  
 تحصوا ) أي وجوه الاستقامة فغاية الأمر أن تقدرُوا على مقارنة الاستقامة وهذا  
 الذي ذكرته في معنى قوله وقاربوا هو الذي ذكره النووي وقال أبو العباس  
 القرطبي سدوا في الأعمال أي اعملوها مسددة لا غلو فيها ولا تقصير وقاربوا  
 في أزمانها بحيث لا يكون فيها قصير ولا طويل انتهى ومقتضاه مساواة قوله  
 وقاربوا لقوله وسدوا في المعنى وعبارة القاضى عياض بعد تفسير السداد بما تقدم  
 وهو معنى قاربوا أي اقربوا من الصواب والسداد ولا تغلوا فدين الله سمحة  
 حنيفة انتهى وصدر كلامه يوافق كلام القرطبي وآخره يوافق كلام النووي  
 والله أعلم ﴿ السادسة ﴾ قوله ولا أنت قال أبو العباس القرطبي كأنه وقع  
 لهم أن الذي صلى الله عليه وسلم لعظم معرفته بالله وكثرة عباداته أنه ينجي عمله فرد النبي  
صلى الله عليه وسلم ذلك وسوى بينه وبينهم في ذلك المعنى وأخر أنه عن فضله ورحمته  
 لا يستعنى ﴿ السابعة ﴾ قوله ( إلا أن نعمدني الله برحمته ) أي يلبسنيها  
 ويعمرني فيها ومنه عمدت سيف وأعمدته إذا جعلته في عمده وسترته به

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (دَخَلَتْ امْرَأَةُ النَّارِ مِنْ جَرٍّ أَوْ هَرَّةٍ لَهَا أَوْ هَرَّةٍ رَبَطَتْهَا فَلَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَرْمِمُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ هَزْلًا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ الزُّهْرِيُّ (ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَتَكَلَّمُ رَجُلٌ وَلَا يَبْنَسُ رَجُلٌ)

### الحديث السادس

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «دَخَلَتْ امْرَأَةُ النَّارِ مِنْ جَرٍّ أَوْ هَرَّةٍ لَهَا أَوْ هَرَّةٍ رَبَطَتْهَا فَلَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَرْمِمُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ هَزْلًا» (وبه) فوائد ﴿الاولى﴾ أخرجه من هذا الوجه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق واتفق عليه الشيخان من طريق عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري وأخرجه مسلم أيضا من طريق هشام بن عروة عن أبيه ومن طريق الزهري عن حميد بن عبد الرحمن كلهم عن أبي هريرة ﴿الثانية﴾ قال أبو العباس القرطبي هذه المرأة التي رآها النبي ﷺ في النار هي امرأة طويلة من بني إسرائيل، كذا في رواية لمسلم وفي أخرى له أنها حميرية وسند كرها بعد ذلك وحمير قبيلة من العرب ونيسوا من بني إسرائيل ﴿الثالثة﴾ قوله (من جرى) بفتح الجيم وتشديد الراء مقصورة ويجوز فيه المد أيضا يقال فعلته من جراك ومن جرائك أي من أجلك ويجوز في قوله أجلك فتح الهمزة وكسرها ﴿الرابعة﴾ (الهر) ذكر السور والآنني هرة فتردد في هذه الرواية هل كان ذكرا أو أنثى ويجمع الهر على هررة كقرد وقردة والهررة على هرر كقربة وقرب ﴿الخامسة﴾ هذا الحديث صريح في أن هذه المرأة إنما عذبت بسبب قتل هذه الهررة بالحبس وترك الطعام وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون هذا العذاب بالنار أو يكون بالحساب على ذلك فمن نوقش الحساب عذب وتكون هذه المرأة كافرة فعذبت بكفرها وزيدت عذابا بسبب أعمالها وكان منها هذا إذ لم تكن مؤمنة فتغفر

صفاؤها باجتناب الكبائر وقال أبو العباس القرطبي هل كانت كافرة أولاً، كل محتمل وقال النووي الصواب أنها كانت مسلمة وأنها دخلت النار بسبب هذه الهرة بما هو ظاهر هذا الحديث وهذه المعصية ليست صغيرة بل صارت بأصرارها كبيرة وليس في هذا الحديث أنها تخلد في النار (قلت) ومن هنا استدلل به المصنف رحمه الله على ترجيح جانب الخوف والله أعلم ﴿السادسة﴾ قال أبو العباس القرطبي فان كانت كافرة ففيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع ومعاقبون على تركها وإن لم تكن كافرة فقد تمحض أن سبب تعذيبها في النار حبس الهرة إلى أن ماتت جوعاً ففيه من الفقه أن الهر لا يملك وأنه لا يجب إطعامه إلا على من حبسه (قلت) ليس فيه دليل على أنه لا يملك فإنه إنما حكى فيه واقعة خاصة وهي تعذيبها على حبسه حتى أفضى إلى تلفه ولا دلالة فيه على حكم غير حالة الحبس هل فيها أثم بسبب ترك الاتفاق لكونه مملوكاً أم لا وقال النووي فيه وجوب تققة الحيوان على مالكه انتهى وفيه نظر، فإنه ليس فيه تصريح بأن الهرة كانت مملوكة لها لكنه أقرب مما ذكره القرطبي لا مكان استنباط كونها مملوكة لها من الإضافة في قوله (لها) فان ظاهرها الملك وأيضاً فقد يكون استدلاله بطريق القياس ووجهه أنها إذا عذبت على إتلافها بالحبس دل ذلك على أنها محترمة وحينئذ فتجب تققتها إذا ملكت كسائر المحترمات وأما الاستدلال به على أنها لا تملك فضعيف جداً لا وجه له والله أعلم ﴿السابعة﴾ قد يستدل به على أن مجرد ربط الحيوان المملوك ليس حراماً لأنه لم يرتب الذم إلا على ترك إطعامها وإرسالها وقال النووي فيه دليل لتحريم قتل الهرة وتحريم حبسها بغير طعام أو شراب ﴿الثامنة﴾ قوله (ترمم) روى بوجهين (أحدهما) بفتح التاء والميم الأولى وتشديدها على حذف إحدى التائين و(الثاني) بضم التاء وكسر الميم الأولى وتشديدها والمراد تناول ذلك بشفتيها ﴿التاسعة﴾ قوله (من خشاش الأرض) هو بفتح الخاء المعجمة وكسرها وضمها ثلاث لغات حكاها في المشارق قال النووي والفتح أشهر قال وروى بالخاء المهملة والصواب المعجمة وهي هوام الأرض وحشراتنا ويدل لذلك قوله في رواية لمسلم في صحيحه من حشرات

﴿ القدر ﴾

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ( نَحَاجٌ

الارض وقيل صغار الطير وقيل المراد به نبات الارض ، قال النووي وهو ضعيف أو غلط ﴿الماشرة﴾ فيه دليل على أن بعض الناس معذب بدخول النار في زمن النبي ﷺ ولو لم تكن إلا هذه الرواية لأمكن تأويلها على معنى أنها استدخل وأن ذلك الأمر لما كان محقق الوقوع أخبر به قبل وقوعه كما في قوله تعالى ( أتى أمر الله ) ونظائره ، لكن في حديث الكسوف في الصحيح من حديث جابر ( وعرضت على النار فرأيت فيها امرأة من بنى اسرائيل تعذب في هرة لها ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض ، ورأيت أبا تمامة عمرو بن مالك يجر قصبه في النار ) وفي بعض الفاظه ( ورأيت في النار امرأة حميرية سوداء طويلة ) ولم يقل من بنى اسرائيل وفي لفظ آخر ( لقد جرىء بالنار وذلك حين رأيتموني تأخرت مخافة أن يصيبني من لفحها وحتى رأيت فيها صاحب المحجن يجر قصبه في النار كما أنه يسرق الحاج بمحجنه ، فإن فطن له قال إنما تعلق بمحجني وإن غفل عنه ذهب به ، وحتى رأيت فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض حتى ماتت جوعا ) وفي الصحيح أيضا من حديث عائشة في الكسوف ( ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتموني تأخرت ورأيت فيها عمرو بن لحي وهو الذي سيب السوائب ) وهذا صريح في مشاهدته ﷺ لذلك ﴿ الحادية عشرة ﴾ قوله ( هزلا ) رويناه وضبطناه بضم الهاء وإسكان ازاى ويجوز فيه فتح الهاء أيضا وهو الهزال قال في المحكم هزل الرجل والدابة هزالا ، وهزل يهزل هزلا وهزالا ، قال في الصحاح ؟ الهزال ضد السمينة ل هزلت الدابة هزالا على ما لم يسم فاعله وهزلتها أنا هزلا

﴿ القدر ﴾

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ( نَحَاجٌ آدَمُ وَمُوسَى وَحُجَّاجُ آدَمَ

آدم وموسى فخرج آدم موسى فقال موسى أنت آدم الذى أغويت  
الناس وأخرجتهم من الجنة ، فقال آدم أنت موسى الذى أعطاك  
الله علم كل شئ واصطفاك على الناس برسالته ؛ قال نعم قال  
فتلومنى على أمر قد قدر على قبل أن أخلق ) وعن همام عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله ﷺ (تحتاج آدم وموسى صلى الله عليهما وسلم  
فقال له موسى أنت آدم الذى أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة  
إلى الأرض ، قال له آدم أنت موسى الذى أعطاك الله علم كل شئ  
 واصطفاك على الناس برسالته ، قال نعم ، قال أتلومنى على أمر كان  
قد كتب على أن أفعل من قبل أن أخلق ، قال فحاج آدم موسى

موسى فقال موسى أنت آدم الذى أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة ؟ فقال  
آدم أنت موسى الذى أعطاك الله علم كل شئ واصطفاك على الناس برسالاته ؟  
قال نعم ، قال فتلومنى على أمر قدر على قبل أن أخلق » وعن همام عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله ﷺ «تحتاج آدم وموسى صلى الله عليهما فقال له موسى  
أنت آدم الذى أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة إلى الأرض قال له آدم أنت موسى  
الذى أعطاك الله علم كل شئ واصطفاك على الناس برسالاته ؟ قال نعم ، قال أتلومنى على أمر  
كان قد كتب على أن أفعل من قبل أن أخلق ، قال فحاج آدم موسى (فيه) فوائد  
(الاولى) أخرجه من الطريق الأولى مسلم من طريق مالك والبخارى من طريق  
سفيان بن عيينة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج وأخرجه مسلم من طريق

وفي رواية للشيخين (قبل أن أُخْلَقَ بِأَرْبَعِينَ سَنَةً) وفي رواية لمسلم  
(احتج آدم وموسى عند ربهما)

الحارث ابن أبي ذئاب عن يزيد بن هرمز والأعرج عن أبي هريرة بلفظ الاحتج  
آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى قال موسى أنت آدم الذي خالقك الله بيده وتنفخ  
فيك من روحه وأسجدك ملائكته وأسكنك في جنته ثم أهبطت الناس بخطيئتك إلى  
الأرض فقال آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وكلامه وأعطاك الألواح  
فيها تبليان كل شيء، وقربك بحياضكم وجدت الله عز وجل كتب التوراة قبل أن أخلق،  
قال موسى بأربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها (وعصى آدم ربه فغوى) قال نعم  
قال أقتلوني على أن عملت عملا كتبه الله عز وجل على أن أعمله قبل أن يخلقني  
بأربعين سنة؛ قال رسول الله ﷺ (حج آدم موسى) وأخرجه من الطريق الثانية  
مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام واتفق عليه الأئمة الستة خلا  
الترمذي من طريق عمرو بن دينار عن طاوس واتفق عليه الشيخان أيضاً من  
طريق الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف ومن طريق أيوب بن النجار  
عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة واتفق ربه مسلم من طريق هشام بن حسان  
عن محمد بن سيرين كلهم عن أبي هريرة وقال ابن عبد البر هذا حديث صحيح  
ثابت من جهة الاسناد لا يختلفون في ثبوته رواه عن أبي هريرة جماعة من  
التابعين وروى من وجوه عن النبي ﷺ من رواية الثقات الأئمة الاثبات  
ورواه الزهري فاختلف عليه أصحابه في إسناده فرواه إبراهيم بن سعد وشعيب بن  
أبي حمزة عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ورواه عمر بن سعيد عن  
الزهري وسعيد عن أبي سلمة وسعيد عن أبي هريرة ومنهم من  
يجعله عن معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ومنهم من يرويه  
عن الزهري عن سعد عن أبي هريرة وكلهم يروعه وهي كلها صحاح للقاء  
الزهري جماعة من أصحاب أبي هريرة انتهى ﴿الثامنة﴾ قوله  
(تحتاج آدم وموسى) أي تناظر وأقام كل منهما حجة على مطالوبه والحجة

الدليل والبرهان وقوله فجح آدم موسى أى غلبه بالحجة قال النووى هكذا الرواية فى جميع كتب الحديث باتفاق الناقلين والرواة والشرح وأهل الغريب برفع آدم وهو فاعل انتهى وقوله فى آخر الرواية الثانية فجحج آدم موسى) كذا وقع فى روايتنا من طريق همام ولم يسق مسلم لفظه وكأنه أطلق فجحج يعنى فجحج آدم موسى وقد تخرج المفاعلة عن بابها جمعا بين الروايتين وهذه الحاجة يحتمل أن تكون بروحها ويحتمل أن تكون بجسدهم وقد وقع فى ذلك خلاف فقال أبو الحسن القاسى التقت أرواحهما فى السماء فوق الحجاج بينهما وكلام ابن عبد البر يوافق ذلك فإنه قال إن روحه لم تجتمع بروح موسى ولم يلتقيا والله أعلم الا بعد الوفاة وبعد رفع أرواحهما فى عليين وكان التقاؤهما كنحو التقاء نبينا صلى الله عليه وسلم بمن لقيه فى المعراج من الأنبياء على ما جاء فى الآثار الصحيح وإن كان ذلك عندى لا يحتمل تكييفاً وإنما فيه التسليم لأننا لم نؤت من جنس هذا العلم إلا قليلا انتهى وقال القاضى عياض ويحتمل أنه على ظاهره وانهما اجتمعا بأشخاصهما وقد جاء فى حديث الأسراء أن النبى ﷺ اجتمع بالأنبياء فى السموات وفى بيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد أن الله أحياهم كما جاء فى الشهداء وقيل يحتمل أن ذلك كان فى حياة موسى عليه السلام وأنه سأل ربه أنه يريه آدم فجحجه بما ذكر وذكر الطبرى فى القصة أثرا عن النبى ﷺ قال قال موسى رب أرنا آدم الذى أخرجنا ونفسه من الجنة فأراه الله إياه فقال أنت آدم ، وذكر الحديث (قلت) رواه أبو داود فى سننه من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « إن موسى قال يارب أرنا آدم الذى أخرجنا ونفسه من الجنة فأراه الله آدم فقال أنت أبونا آدم فقال له آدم نعم فقال أنت الذى نفخ الله فىك من روحه وعلمك الاسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا لك ؟ قال نعم قال فاحملك على أن أخرجتنا ونفسك من الجنة فقال له آدم من أنت ؟ قال أنا موسى قال أنت نبى اسرائيل الذى كلمك الله من وراء حجاب لم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه ، قال نعم قال أفما وجدت أن ذلك كان فى كتاب الله قبل أن أخلق ، قال

نعم، قال فيم تلومى فى شىء سبق من الله تعالى فيه النصاء قبل قال رسول الله ﷺ عند ذلك فحج آدم موسى فحج آدم موسى «ويوب البخارى فى صححه فى كتاب القدر على هذا الحديث باب نوح آدم وموسى عبد الله وكان أحد ذلك من رواية (عنديهما) وهى فى صحيح مسلم كما تقدم وكان شيخنا الامام سراج الدين البلقينى رحمه الله يقول مقتضى ذلك أنه فهم أن المراد تحاجهما يوم القيامة وليس كذلك وإنما كان هذا التحاج فى الدنيا ويسند على ذلك بحديث عمر المذكور من عند أبى داود (قات) ولا يتعين فى كلام البخارى أنه فهم أن ذلك يكون يوم القيامة وقال أبو العباس القرطبي هذه العنودية عندية اختصاص وتشريف لا عندية مكان لأنه تعالى منزله عن المسكان والزمان وإنما هى كما قال تعالى «إن المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر» أى فى محل التشريف والاكرام والاختصاص انتهى وتقدير أن يراد أن ذلك يقع يوم القيامة فيكون التعبير عنه بالمضى لتحقق وقوعه كقوله تعالى (أتى أمر الله) ونظائر ذلك والله أعلم ﴿الثالثة﴾ قوله «أغويت الناس» أى كسبت سبيها لا غواء من عوى منهم بخروجهم من الجنة وتسلط الشيطان عليهم والغى الإيهامك فى الشر وهو ضد الرشد كما قال الله تعالى «قد تبين الرشd من الغى» وقد يراد بالغى الخطأ وعليه يحمل قوله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) أى أخطأ صواب ما أمر به وهذا أحسن ما قيل فى ذلك والله أعلم وفيه جواز إطلاق نسبة الشىء إلى من له تسبب فيه ﴿الرابعة﴾ وقوله (وأخرجتهم من الجنة) المراد بها جنة الخلد وجنة الفردوس التى هى دار الجزاء فى الآخرة وهى موجودة من قبل آدم وهذا مذهب أهل الحق وذهمت المعتزلة إلى أنها جنة أخرى غيرها وقالوا إن جنة الجزاء لم تخلق إلى الآن ولكنها تخلق بعد ذلك والاحاديث الصحيحة تبطل قولهم فى ذلك والله أعلم ﴿الخامسة﴾ قوله (أعطاك الله علم كل شىء) عام مخصوص وقد قال الخضر لموسى عليهما السلام (إنى على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه أنت) وقال القضاى عياض المراد مما علمك وقيل يحتمل مما علمه البشر (قلت) لم يظهر لى معنى الاول فان كل أحد أعطاه الله علم كل شىء علمه إياه وهذا غنى



عن القول وفي الثاني نظر فان الذي كان عند الخضر من العلم قد علمه الله تعالى  
البشر ولم يكن موسى عليه السلام يعلمه والأظهر أن المراد باللفظ هنا الاكثرية  
والغلبة فان الحكم للغالب وهو كقوله (وأوتينا من كل شيء) وقوله (تدمر كل  
شيء) ونظائر ذلك والله أعلم ﴿السادسة﴾ (واصطفاك على الناس برسالاته)  
عام مخصوص أيضا فانه لم يصطفه على من هو أفضل منه كإبراهيم ومحمد ﷺ  
ويحتمل أن المراد ناس زمانه وهو كقوله تعالى (إني اصطفيتك على الناس  
برسالاتي وبكلامي) ﴿السابعة﴾ قوله (فتلومني على أمر قدر على قبل أن  
أخلق) قال ابن عبد البر إلى هنا انتهى حديث مالك عند جميع الرواة وزاد فيه  
ابن عيينة عن أبي الزناد (قبل أن أخلق بأربعين سنة) وكذلك قال طاوس عن أبي  
هريرة وقال المازري الأظهر فيه أن المراد به أنه كتبه قبل خلقه بأربعين عاما  
أو أظهره أو فعل فعلا ما أضاف إليه هذا التاريخ وإلا فشيئة الله تعالى أزلية  
والأصح أنه اراد بقوله قدره الله قبل أن أخلق أي كتبه في التوراة الا تراه  
يقول في بعض طرقه (فبكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال موسى  
بأربعين عاما قال فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم) فيصح  
أن يراد به أن فيها معنى هذا اللفظ مكتوبا بلسان غير اللسان العربي وقال  
النووي المراد بالتقدير هنا الكتابة في اللوح المحفوظ أو في صحف التوراة  
والتواحي أي كتبه على قبل خلق بأربعين سنة وقد صرح بهذا في الرواية الأخرى  
فذكر الرواية المذكورة وقال فهذه الرواية مصرحة ببيان المراد بالتقدير ولا  
يجوز أن يراد به حتمية القدر فان علم الله تعالى وما قدره على عباده وأرادهم  
خلقهم أزلي لا أول له ولم يزل سبحانه مريدا لما أرادهم من خلقه من طاعة ومعصية  
وخير وشر انتهى وكان شيخنا الامام أبو حفص الملقب بـ رحمه الله يقول إن  
المراد إظهار ذلك عن تصوير آدم طينا واستمر آدم محذلا في طينته أربعين سنة فكان  
ظهور هذا قبل خلق آدم بأربعين سنة والمراد بخلق روح فيه وقد ذكر أهل  
التاريخ أن مدة مكث آدم طينا بين تصويره ونفخ الروح فيه أربعون عاما  
وهو موافق لهذا والله أعلم (فان قلت) ما معنى حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا

كتب الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وهو في الصحيح (قلت) هو تحديد للكتاب لا للتقدير فان التقدير قديم لا أول له كما تقدم وهذه كتابة قبل الكتابة المذكورة في حديث الباب قال القاضي عياض وقد يكون ذكر الخمسين ألفاً هنا حقيقة على ظاهرها وقد يكون تمثيلاً للكثير كما قيل في قوله تعالى (إلى مائة ألف أو يزيدون) (قلت) ولا يقوم على التكثر دليل والظاهر أن المراد التحديد وقال أبو العباس القرطبي إنه أظهر وأولى قال وهذه الخمسون ألف سنة سنون تقديرية إذ قبل وجود السموات والارض لا يتحقق وجود الأزمان فان الزمان الذي يعبر عنه بالسنين وبالأيام والليالي إنما هو راجع إلى أعداد حركات الأفلاك وسير الشمس والقمر في المنازل والبروج السماوية فقبل السموات والارض لا يوجد ذلك وإنما يرجع ذلك إلى مدة في علم الله تعالى لو كانت السموات موجودة فيها لعدت بذلك العدد والله أعلم (الثامنة) قال الخطابي في معالم السنن قد يحسب كثير من الناس أن معنى القدر من الله والقضاء منه معنى الإجبار والقهر للعباد على ما قضاه وقدره ويتوهم أن فلج آدم في الحجة على موسى إنما كان من هذا الوجه وليس الأمر في ذلك على ما يتوهمونه وإنما معناه الإخبار عن تقدم علم الله سبحانه بما يكون من أفعال العباد وأكسابهم وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها والقدر اسم لما صدر مقدرًا عن فعل القادر كما أن الهدم والقبض والنشر أسماء لما صدر عن فعل الهادم والقايض والناشر يقال قدرت الشيء وقدرته خفيفة وثقيلة بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله عز وجل (فقضاهن سبع سموات في يومين) أي خلقهن وإذا كان الأمر كذلك فقد بقي عليهم من وراء علم الله سبحانه فيهم أفعالهم وأكسابهم ومباشرتهم تلك الأمور وملابسهم إياها عن قصد وتعمد وتقدم إرادة واختيار فالحجة إنما تلزمهم بها واللائمة إنما تلحقهم عليها وجماع القول في هذا الباب أنهما أمران لا ينفك أحدهما عن الآخر لأن أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء وتقضيه وإنما كان موضع الحجة لآدم على موسى صلوات الله عليهما أن الله سبحانه إذا كان قد علم من

آدم أنه يتناول الشجرة ويأكل منها فكيف يمكنه أن يرد علم الله تعالى فيه وأن يبطله بعد ذلك وبيان هذا في قوله سبحانه ( وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ) فأخبر قبل كون آدم أنه إنما خلقه للأرض وأنه لا يتركه في الجنة حتى ينقله عنها إنها إنما كان تناوله الشجرة سببا لوقوعه إلى الأرض التي خلق لها وليكون فيها خليفة وواليا على من فيها وإنما أدلى آدم عليه السلام بالحجة على هذا المعنى ودفع لاثمة موسى عن نفسه على هذا الوجه ولذلك قال أتلو مني على أمر قدره الله على قبل أن يخلقني [ فأن قيل فعلى هذا يجب أن يسقط عنه اللوم أصلا ( قين ) ] واللوم ساقط عنه من قبل موسى إذ ليس لاحد أن يعبر أحدا بذنوب كان منه لأن الخلق كلهم تحت العبودية أكفاء سواء وقد روى لا تنظروا إلى ذنوب العباد كأنكم أرباب ولكن انظروا إليها كأنكم عبيد ولكن اللوم لازم لآدم من قبل الله سبحانه وتعالى إذ كان قد أمره ونهاه فخرج إلى معصيته وباتر المنهى عنه والله الحجة البالغة سبحانه لا شريك له وقول موسى عليه السلام وإن كان في النفوس منه شبهة وفي ظاهره متعلق لاحتجاجه بالسبب الذي قد جعل أماره لخروجه من الجنة فقول آدم في تعلقه بالسبب الذي هو غيرة الأصل أرجح وأقوى والقليح قد يقع مع المعارضة بالترجيح كما يقع بالبرهان الذي لا معارض له اه وقال في أعلام الجامع الصحيح إنما حجه آدم في دفع اللوم إذ ليس لاحد من الأدميين أن يلوم أحدا وقد جاء في الحديث ( انظروا إلى الناس كأنكم عبيد ولا تنظروا إليهم كأنكم أرباب ) فاما الحكم الذي تنازعا فهما في ذلك على السواء لا يقدر أحد أن يسقط الأصل الذي هو القدر ولا أن يبطل الكسب الذي هو السبب ومن فعل واحدا منهما خرج عن القصد إلى أحد الطرفين من مذهب القدر أو الجبر ، وقول آدم ( انت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ثم تلومني على أمر قدر على قبل أن أخلق ) استعصار لعلم موسى يقول إذ قد جعلك الله بالصفة التي أنت بها من الاصطفاء بالرسالات والكلام وكيف يسعك أن تلومني عني القدر المقدور الذي لا مدفع له ، فقال صلوات الله عليه « فخرج آدم موسى » وحقيقته أنه دفع حجة موسى الذي ألزمه بها اللوم وذلك أن الابتداء بالمسئلة والاعتراض إنما كان من موسى ولم

يكن من آدم إنكار لما اقترفه من الذنب إنما عارضه بأمر كان فيه دفع اللوم فكان أصوب الرأيين ما ذهب إليه آدم بقضية المصطفى سنوات الله عليه وقد كنا تأولنا هذا الحديث على غير هذا المعنى في كتاب معالم السنن وهذا أولى الوجهين والله أعلم، وقال النووي تبعاً لمن قبله، ومعنى كلام آدم أنك يا موسى تعلم أن هذا كتب على قبل أن أخلق، وقدر على فلا بد من وقوعه، ولو حرصت أنا والخلائق أجمعون على رد منقال ذرة منه لم تقدر فلم تلومني على ذلك، ولأن اللوم على الذنب شرعى لا عقلي، واذن تاب الله تعالى على آدم وغفر له زال عنه اللوم، فمن لومه كان محجوجاً بالشرع، (فإن قيل) فالعاصي منا لو قال هذه المعصية قدرها الله على لم يسقط عنه اللوم والعقوبة بذلك، وإن كان صادقاً فيما قاله، فالجواب أن هذا العاصي باق في دار التكليف جار عليه أحكام المكلفين من العقوبة واللوم والتوبيخ وغيرها وفي لومه وعقوبته زجر له ولغيره عن مثل هذا الفعل وهو محتاج إلى الزجر ما لم يمت فأما آدم فميت خارج عن دار التكليف، وعن الحاجة إلى الزجر فلم يكن في القول المذكور له فائدة؛ بل فيه إيذاء وتخجيل، اه وقال المازري لما كان الله تعالى تاب على آدم عليه السلام صار ذكر ذلك إنما يفيد مباحثته عن السبب الذي دعاه إلى ذلك فأخبر آدم أن السبب قضاء الله وقدره، وهذا جواب صحيح إذا كانت المباحثة عن الوقوع في ذلك ولم يكن عند آدم سبب موقع فيه على الحقيقة إلا قضاء الله وقدره، وقول آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله وذكر فضائله التي أعطاه الله يريد بذلك أن الله سبحانه قدر ذلك وقضى به فنفس ذلك كما قدر على ما فعلت، فنفس في؛ وقال أبو العباس القرطبي: اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث فقليل إنما غلبه آدم بالحجة لأن آدم أب وموسى ابن ولا يجوز لوم الابن أباه ولا عتبه، قال وهذا ناء عن معنى الحديث، وعما سبق له، وقيل إنما كان ذلك لأن موسى كان قد علم من التوراة أن الله تعالى جعل تلك الأكلة سبب إهباطه من الجنة وسكنائه في الأرض ونشر نسله فيها فيكفهم ويمتحنهم؛ ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الآخروى. قال وهذا إبداء حكمة تلك الأكلة لا انفكاك عن إلزام تلك الحجة والسؤال باق لم ينفصل عنه، وقيل

### ﴿أَشْرَاطُ السَّاعَةِ﴾

عَنْ بَرِيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ (إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ هَلُمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ

أَمَّا تَوَجُّهَتْ حُجَّتُهُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مِنَ التَّوْرَةِ مَا ذَكَرَ ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَابَ عَلَيْهِ وَاجْتَبَاهُ وَأَسْقَطَ عَنْهُ اللَّوْمَ وَالْمَعَاتِبَةَ حَتَّى صَارَتْ تِلْكَ الْمَعْصِيَةُ كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ [فَقَدْ] وَقَعَ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ وَعَلَى غَيْرِ مُسْتَحَقِّهِ فَكَانَ هَذَا مِنْ مَوْسَى نِسْبَةً جَفَاءَ فِي حَالِ صَفَاءٍ كَمَا قَالَ بَعْضُ أَرْبَابِ الْأَشَارَاتِ ( ذَكَرَ الْجَفَاءُ فِي حَالِ الصَّفَاءِ جَفَاءً ) وَهَذَا الْوَجْهَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَشْبَهَ مَا ذَكَرَ ، وَبِهِ يَتَبَيَّنُ أَنَّ ذَلِكَ الْأَلْزَامَ لَا يَلْزِمُ ﴿التَّاسِعَةُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِيهِ الْأَصْلُ الْحَقُّ الَّذِي اجْتَمَعَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْحَقِّ وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَّغَ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ فَكُلُّ يَجْرِي فِيْمَا قَدَّرَ لَهُ وَسَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَهُوَ مِنْ أَوْضَحِ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ فِي اثْبَاتِ الْقَدْرِ وَدَفْعِ قَوْلِ الْقَدَرِيَّةِ وَرَوَى أَنَّ عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَى الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَطَالِبُ خَلْقَهُ بِمَا قَضَى عَلَيْهِمْ وَقَدَّرَهُ وَلَكِنْ يَطَالِبُهُمْ بِمَا نَهَاَهُمْ عَنْهُ وَأَمْرٌ ؛ فَطَالِبٌ تَقْسُكُ مِنْ حَيْثُ يَطَالِبُكَ رَبُّكَ وَالسَّلَامُ ، وَرَوَيْنَا أَنَّ النَّاسَ لَمَّا خَاضُوا فِي الْقَدْرِ بِالْبَصْرَةِ اجْتَمَعَ مُسْلِمُ بْنُ يَسَارٍ وَرَفِيعُ أَبُو الْعَالِيَةِ ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ تَعَالَى نَنْظُرُ مَا خَاضَ النَّاسُ فِيهِ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ ؛ فَقَعَدَا وَفَكَرَا ، فَاتَّفَقَا رَأْيَهُمَا أَنَّهُ يَكْفَى الْمُؤْمِنُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ إِنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَصِبْهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَوْ سَطَرَهُ عَلَيْهِ ﴿الْعَاشِرَةُ﴾ وَفِيهِ اثْبَاتُ الْمُنَازَرَةِ وَالْحُجَاجِ وَلَوْ بَيْنَ الْإِبْرِينِ وَمَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ فِي ذَلِكَ إِذَا كَانَ الْقَصْدُ بِذَلِكَ طَلَبَ الْحَقَّ وَتَقَرَّرَهُ وَالْإِزْدِيَادَ مِنَ الْعِلْمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

### ﴿أَشْرَاطُ السَّاعَةِ﴾

( الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ ) عَنْ بَرِيْدَةَ قَالَ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ( خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ . إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ هَلُمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ

وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ  
تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ» رواه أحمد وأتفق عليه الشيخان من حديث  
أبي هريرة في سؤال جبريل وقال فيه في خمس إلى آخرها .

وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأي أرض تموت إن الله عليم  
خبير ( رواه أحمد ( فيه ) فوائد ( الأولى ) لم يخرجها أحد من أصحاب الكتب  
الستة من حديث بريدة فلذلك عزاه المصنف للإمام أحمد على اصطلاحه ،  
واتفق الشيخان على إخراج هذا المتن من حديث أبي زرعة بن عمرو بن جرير  
عن أبي هريرة في حديث جبريل عليه السلام عند السؤال عن الإيمان ولفظه  
أنه قال ( يارسول الله متى الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، ولكن  
سأحدثك عن أسرارها ، إذا ولدت الأمة ربتها فذلك من أسرارها ،  
وإذا كانت العراة الحفاة رؤس الناس فذلك من أسرارها ، وإذا تناول رعاء  
البهيم في البنيان فذلك من أسرارها في خمس لا يعلمهن إلا الله ، ثم تلا وَاللَّهُ  
يَعْلَمُ أن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام إلى قوله عز وجل  
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ) لفظ مسلم ( الثانية ) أسرار الساعة علاماتها وأحكامها شرط  
بفتح الشين والراء قال أبو جعفر الطبري ومنه سمي ( الشرط ) لجعلهم لأنفسهم  
علامة يعرفون بها ، وقيل أسرارها مقدماتها وأحكام الأشياء وأوائلها وقيل  
الأسرار جمع شرط بالتحريك أيضاً وهو الدون من كل شيء فأحكام الساعة  
صغار أمورها قبل قيامها وعلى المثل الشرط وهذا الحديث الذي بدأ به  
المصنف رحمه الله ليس فيه ذكر أسرار الساعة وإنما فيه ذكر أن الساعة  
لا يعلم وقت مجيئها إلا الله تعالى وذلك كالمقدمة لذكر أسرارها فانه إنما بحث  
عن علاماتها لتعذر معرفة وقتها ( الثالثة ) ليس في الآية المستشهد بها صراحة  
على أن هذه الأمور لا يعلمها إلا الله وأنه لم يطلع عليها أحدا من خلقه ولكن  
بينت السنة ذلك كما قد عرفته وقال الفراء في الآية الكريمة إن معناه النفي إذ

ما يعلمه أحد الا الله قال أبو جعفر النحاس وإنما صار فيه معنى النفي بتوقيف  
الرسول ﷺ على ذلك لانه صلى الله عليه وسلم قال في قول الله تعالى (وعنده  
مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) إنها هذه وقال ابن عباس هذه الخمسة لا يعلمها  
ملك مقرب ولا نبي مرسل فمن ادعى أنه يعلم شيئاً من هذه فقد كفر  
بالقرآن لأنه خالفه (قلت) ومخالفته له باعتبار تفسير الرسول كما تقدم ثم إنه لو لم  
يكن معناه النفي لقلت فائدته لأنه تعالى عنده علم كل شيء فلا معنى لتخصيص  
هذه الأمور بالذكر إلا اختصاصه بعلمها وحكي القشيري والماوردي وغيرهما  
عن مقاتل أن هذه الآية نزلت في رجل من أهل البادية اسمه الوارث بن عمرو بن  
حارثة أتى النبي ﷺ فقال (إن امرأتى حبلى فأخبرني ماذا تلد وبلادنا جدبة  
فأخبرني متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت فأخبرني متى أموت وقد علمت  
ما علمت اليوم فأخبرني ماذا أعمل غدا وأخبرني متى تقوم الساعة فأ نزل الله  
تعالى (هذه الآية) (الرابعة) قوله (وينزل) يجوز فيه فتح النون وتشديد الزاي وإسكان  
النون وتخفيف الزاي وقد قرئ بهما في المشهور والغيث المطر (الخامسة) قد  
يعلم الأنبياء كثيراً من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم وقد يطلع الله بعض الأولياء  
على بعض الغيوب بالالقاء في الخواطر كما قال عليه الصلاة والسلام (قد كان فيما  
مضى قبلكم من الأمم محدثون أي مله موت من غير أن يكونوا أنبياء فإن  
يكن في هذه الأمة أحد فعمر) وكما قال الصديق رضي الله عنه في حمل زوجته  
بنت خاتمة أظنها أنثى. ولكن ليس ذلك علماً بالغيب وإنما هو للأنبيا علم  
بأمر مخصوص في قصة مخصوصة وللأولياء ظن بفراصة صحيحة فمن حصل  
له ذلك في جزئية أو جزئيات لا يقال فيه إنه يعلم الغيب وقد يحصل لغير الأولياء  
معرفة ذكورة الحمل وأنوثته بطول التجارب وقد يخطئ الظن وتنخرم العادة  
والعلم الحقيقي عند الله تعالى وقال بعضهم المراد بالآية إبطال قول الكهنة  
والمنجمين ومن يستشفى بالانواء (السادسة) ظاهر الآية أن الغيب الذي  
لا يعلمه الا الله مكان الوفاة لا وقتها ويوافق ذلك ما روى أن يهوديا كان يحسب  
حساب النجوم فقال لابن عباس إن شئت أنبأتك نجم امك وأنه يموت بعد

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( لَا تَقُومُ السَّاعَةُ  
حَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كَلْهَمٌ يُزَعَمُ أَنَّهُ  
رَسُولُ اللَّهِ )

عشرة أيام وأنتك لا تموت حتى تعمى وأنا لا يحول على الحول حتى أموت قال  
فأين موتك يا يهودى قال لا أدري فقال ابن عباس صدق الله ( وما تدري نفس  
بأى أرض تموت ) فرجع ابن عباس فوجد ابنه محمدا ومات بعد عشرة أيام  
ومات اليهودى قبل الحول ومات ابن عباس أعمى ولكن الظاهر أن المراد علم  
الوفاة زمانا ومكانا ويدل له سبب الآية الذى تقدم ذكره عن مقاتل وعبر بالمكان  
تنبيها على ما عدها والله أعلم

### الحديث الثانى

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى  
يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كَلْهَمٌ يُزَعَمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ » ( فيه )  
فوائد ( الأولى ) اتفق عليه الشيخان والترمذى من هذا الوجه من طريق  
عبد الرزاق وأخرجه مسلم أيضا من طريق مالك عن أبى الزناد عن الأعرج عن  
أبى هريرة ( الثانية ) قوله ( يبعث ) أى يخرج ويظهر وليس من معنى البعث الذى  
هو الإرسال وفى رواية مسلم من طريق همام ينبعث بزيادة نون والانبعاث فى السير  
الاسراع ( الثالثة ) الدجال مأخوذ من الدجل وهو التمويه والخلط وقوله ( قريب  
من ثلاثين ) كذا ضبطناه فى أصلنا بالرفع على أنه صفة لما تقدم وفى رواية الصحيح  
قريباً بالنصب على الحال وصح بحىء الحال من النكرة لوصفها ( الرابعة ) قال  
النووى قد وجد من هؤلاء خلق كثير من فى الأعصار وهاكهم الله تعالى  
وقطع آثارهم وكذلك يفعل من بنى منهم



وعنه قال قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، وذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً »

### الحديث الثالث

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً » ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ اتفق عليه الشيخان من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق وانفق عليه الأئمة الستة خلا الترمذي من طريق عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة وأخرجه مسلم أيضاً من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه ومن طريق زائدة عن أبي الزناد عن الأعرج كلهم عن أبي هريرة ودوى مسلم والترمذي من طريق فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة مرفوعاً ( ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض ) ﴿ الثانية ﴾ تبين بهذا الحديث أن الآية المذكورة في قوله تعالى ( يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ) هي طلوع الشمس من مغربها وهذا يتعين القول به لصحة الحديث وحكاية عبد الحق بن عطية المفسر عن جمهور أهل التأويل ثم قال وروى عن ابن مسعود أنها إحدى ثلاث إما طلوع الشمس من مغربها وإما خروج الدابة وإما خروج يأجوج ومأجوج قال وهذا فيه نظر لأن الأحاديث نرده وتخصص الشمس ، ( قلت ) وقد عرفت رواية أبي حازم عن أبي

م - ١٧ - طرح تريب ثامن

دريرة مرفوعة وهي في صحيح مسلم وهي مشبهة لهذا المحل عن ابن مسعود  
إلا أن فيها بدل خروج بأجوج ومأجوج : خروج الدجال وزمنهما متقارب  
لكن في كلام ابن مسعود استقلال كل واحد من هذه الأمور بذلك وظاهر حديث  
أبي هريرة ترتب ذلك على مجموعها وفي ثبوت ذلك بخروج الدجال إشكال فإن  
نزول عيسى عليه السلام بمد ذلك وهو زمن خير كثير دنيوى وأخروى  
والظاهر قبول التوبة فيه قال ابن عطية ويقوى النظر أيضاً أن الفرغة هي الآية  
التي ترفع معها التوبة ( قلت ) حالة الفرغة تشارك حالة طلوع الشمس من مغربها  
في عدم قبول التوبة لكن الشأن في المراد بالآية وإذا فسره النبي ﷺ  
بطلوع الشمس من مغربها لم يحز العدول عنه والله أعلم بتقدير مشاركة خروج  
الدجال لطلوع الشمس من مغربها في عدم قبول التوبة عنده فإنه لا يشاركه في  
إيمان الناس أجمعين بل يستمر الناس على كفرهم ويتبعون الدجال وتشددوا إيتهم به  
﴿ الثالثة ﴾ بين النبي ﷺ كيفية طلوعها من مغربها وهو في حديث أبي ذر وهو في  
الصحيحين فقال ( أتدرون أين تذهب هذه الشمس ؟ قالوا الله ورسوله أعلم ) قال إن هذه  
تجربى حتى تنتهى إلى مستقرها تحت العرش فتخرساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال  
لها ارتفعى وارجعى من حيث جئت فتراجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجربى  
لا يستنكر الناس منها شيئاً حتى تنتهى إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال  
لها ارتفعى اصبحى طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها ، تدرون متى ذاكم  
ذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً )  
وقد اختلف المفسرون في هذا فقال جماعة بظاهر هذا الحديث ، قال الواحدى  
وعلى هذا القول إذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن تطلع وقال  
قتادة ومقاتل معناه تجربى إلى وقت لها وأجل لا تتعداه قال الواحدى وعلى هذا  
مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وهذا اختيار الزجاج وقال الكلبي  
تسير في منازلها حتى تنتهى إلى مستقرها التى لا تجاوزه ثم ترجع إلى أول  
منازلها واختار ابن قتيبة هذا القول وروى عن ابن عباس أنه قرأ ( لا مستقر لها ) أى إنها  
جارية أبداً لا تثبت في موضع واحد ( قلت ) كيف يحوز العدول عن صريح

هذا الحديث الذى لا شك فى صحته وما مستند العادلين عنه إلا كلام أهل الهيئة ولا يجوز اعتماد قول غير الأنبياء فى الاخبار عن المغيبات فكيف وقد عارضه كلام أصدق الخلق وأعرفهم بربه وبأحوال الغيب، والقراءة الشاذة ليست حجة على المشهور فكيف وهى مخالفة فى المعنى للقراءة المتواترة وفى بعض طرق حديث أبي ذر فى الصحيحين) سألت رسول الله ﷺ عن قول الله عز وجل (والشمس تجري لمستقر لها) قال مستقرها تحت العرش فكيف يجوز مع هذا التفسير البين العدول عنه وقال الخطابى فى هذا الحديث لا نتكر أن يكون لها استقرار ما تحت العرش من حيث لا ندركه ولا نشاهده وإنما هو خبر عن غيب فلا نكذبه ولا نكيفه لأن علمنا لا يحيط به قال ويحتمل أن يكون المعنى أن علم ما سئلت عنه من مستقرها تحت العرش فى كتاب كتب فيه مبادئ أمور العالم ونهايتها والوقت الذى تنتهى إليه مدتها فينقطع دوران الشمس ويستقر عند ذلك فيبطل فعلها وهو المعروف المخطوط الذى بين فيه أحوال الخلق والخلق وآحالمهم ومآل أمورهم والله أعلم بذلك انتهى وقال أبو العباس القرطبى كثرت أقوال الناس فى معنى مستقر الشمس وأشبه ما يقال فيه أنه عبارة عن انتهائها إلى أن تسامت جزءاً من العرش معلوما بحيث تخضع عنده وتذل وهو المعبر عنه بسجودها وتستأذن فى سيرها المعتاد لها من ذلك المحل متوقعة ألا يؤذن لها فى ذلك وأن تقوم بالرجوع من حيث جاءت وبأن تطلع من مغربها فإن كانت الشمس تعقل نسب ذلك كله إليها وإن كانت لا تعقل فعل ذلك الملائكة الموكلون بها (الرابعة) قال القاضى عياض هذا الحديث على ظاهره عند أهل الحديث والفقهاء والمتكلمين من أهل السنة خلافاً لمن تأوله من المبتدعة والباطنية (الخامسة) معنى الآية الكريمة أن الكافر لا ينفعه بعد طلوع الشمس من مغربها الأيمان وأن العاصى لا ينفعه بعد ذلك التوبة واكتساب الخير بل يحتم على كل أحد بالحالة التى هو عليها وقال ابن عطية قوله (أو كسب فى إيمانها خيراً) يريد جميع أعمال البر فرضها وتقلها (السادسة) سبب ذلك أن هذا أول قيام الساعة وبدء التغيرات فى العالم العبرى فإذا شروء

— ﴿الْبَعْثُ وَذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ﴾ —

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ أُبَلِّغُكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَحْمِلُ الْخَلَائِقَ عَلَى إصْبَعٍ وَالسَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ وَالشَّجَرَ عَلَى إصْبَعٍ وَالتَّرَى عَلَى إصْبَعٍ قَالَ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ، قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) الْآيَةَ

ذلك وعوين حصل الايمان الضروري وارتفع الايمان بالغيب الذى هو مكلف به ﴿السابعة﴾ ظاهر الآية والحديث استمرار هذا الأمر وهو منع قبول الايمان والتوبة بعد ذلك وكان شيخنا الامام أبو حفص البلقنى رحمه الله يقول اذا تراخى الحال بعد ذلك وبعد العهد بهذه الآية وتناساه أكثر الناس قبلت التوبة والايمان بعد ذلك لزوال الآية التى تضطر الناس إلى الايمان وهذا يحتاج إلى دليل وما أظن الزمان يتراخى بعد ذلك ولا يبقى فيه مهلة وتطول بحيث يطول العهد بذلك قبل يوم القيامة والله أعلم

— ﴿الْبَعْثُ وَذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ﴾ —

﴿الحديث الأول﴾

عن عبد الله بن مسعود قال جاء رجل إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم أبلغك أن الله عز وجل يحمل الخلائق على إصبعٍ والسَّمَوَاتِ على إصبعٍ والأرضين على إصبعٍ والشجر على إصبعٍ والتري على إصبعٍ قال فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه قال فأنزل الله عز وجل وما قدرُوا الله حق قدره ﴿الآية﴾ (فيه) فوائد ﴿الأولى﴾ اتفق عليه الشيخان من هذا الوجه من

طريق الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بلفظ أن الله يمسك وفيه والشجر  
والثرى على إصبع وفيه ثم يقول أنا الملك أنا الملك ، وفيه بعد ذكر ضحكك ثم  
قال : ( وما قدروا الله حق قدره ) وفي لفظ لمسلم ( والشجر على إصبع  
والثرى على إصبع ) كما في روايتنا وفي لفظ له ( والجبال على إصبع ) بدل  
الخلائق وفي لفظ له ( تصديقاً له تعجباً لما قال ) وا تفقاً عليه أيضاً من طريق منصور  
وانفرد به البخارى من طريق الأعمش كلاهما عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله  
لفظ البخارى ( إن يهودياً جاء إلى النبي ﷺ فقال يا محمد إن الله يمسك السموات  
على إصبع والأرضين على إصبع والجبال على إصبع والشجر على إصبع  
والخلائق على إصبع ثم يقول أنا الملك فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت  
نواجذه ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز ) وفي لفظ له بعد ذكر  
السموات والأرض والشجر على إصبع والماء والثرى على إصبع وسائر الخلائق  
على إصبع ولم يذكر الجبال ولفظ مسلم في السموات والأرض مثله ثم قال  
والجبال والشجر على إصبع والماء والثرى على إصبع وسائر الخلق على إصبع  
وفي رواية لهما فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصديقاً له ﴿ الثانية ﴾ قال  
الخطابي الأصل في هذا وما أشبهه من أحاديث الصفات أنه لا يجوز إثبات ذلك  
إلا أن يكون بكتاب ناطق أو خبر مقطوع بصحته فإن لم يكونا فيما ثبت من  
أخبار الأحاد المسندة إلى أصل في الكتاب أو السنة المقطوع بصحتها أو موافقة  
معانيها وما كان بخلاف ذلك فالتوقف عن إطلاق الاسم به هو الواجب ويتأول  
حينئذ على ما يليق بمعاني الأصول المتفق عليها مع نفي التشبيه وذكر الأصابع  
لم يوحد في شيء من الكتاب ولا السنة التي شرطها ما وصفناه ، وليس معنى  
اليد في الصفات بمعنى الجارحة حتى يتوهم بثبوتها ثبوت الأصابع بل هو توقيف  
شرعى أطلقنا الاسم فيه على ما جاء به الكتاب من غير تكليف ولا تشبيه وقد روى  
هذا الحديث عن غير واحد من أصحاب عبد الله فلم يذكر فيه قوله تصديقاً  
لقول الخبر واليهود متهمون فيما يدعونه منزلاً في التوراة بالفاظ تدخل في باب  
التشبيه ليس القول بها من مذاهب المسلمين وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه

قال (ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بما أنزل الله من كتاب) والنبي ﷺ أولى الخلق بأن يكون قد استعمله مع هذا الخبر والدليل على هذا أنه لم ينطق فيه بحرف تصديقاً له أو تكذيباً إنما ظهر منه في ذلك الضحك المخيل للرضى مرة وللتعجب والانكار أخرى ثم تلا الآية وهي محتملة للوجهين وليس فيها للأصبع ذكر وقول من قال من الرواة (تصديقاً لقول الخبر) ظن وحسبان والقول فيه ضعف إذ كان لا يحض شهادته لأحد الوجهين وربما استدلل بحمرة اللون على الخجل وبصفرة على الوجع مع جواز كون الحمرة لتبيح دم والصفرة لثوران خلط فالاستدلال بالضحك في مثل هذا الأمر الجسم غير سائغ مع تكافؤ وجه الدلالة ولو صح الخبر لكان مقولاً على نوع مجاز ويكون المعنى في ذلك على تأويل قوله عز وجل (والسموات مطويات بيمينه) أن قدرته على طيها وسهولة الأمر في جمعها بمنزلة من جمع شيئاً في كفه فاستخف حمله فلم يمسه بجميع كفه لكنه نقله ببعض أصابعه وقد يقال في الأمر الشاق إذا أضيف إلى الرجل القوي أنه يأتي عليه بأصبع واحدة وأنه يعمل به بخصره وما أشبه ذلك من الكلام الذي يراد به الاستظهار في القدرة عليه والاستهزاء به وكقول الشاعر : الرمح لا أملاً كفى به، يريد أنه لا يتركه أن يجمع كفه فيشتمل بها كلها على الرمح لكن يطعن به خلساً بأطراف أصابعه قال ويؤيد ما ذهبنا إليه حديث أبي هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول (يقبض الله الأرض ويطوى السموات بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض) فهذا قول النبي ﷺ ولفظه جاء على وفاق الآية ليس فيه ذكر الأصابع وتقسيم الخليفة على أعدادها فدل على أن ذلك من تخليط اليهود وتحريفهم وأن ضحك رسول الله ﷺ إنما كان على معنى التعجب منه والذكير له والله أعلم انتهى وتبعه على ذلك القرطبي في المفهم بعبارة حسنة ملخصة (قلت) ويدل على انتفاء الأصابع اختلاف الروايات فيها على كل واحد منها كما تقدم بيانه فدل على أن ذلك تجاوز وتقريب للفهم في الدلالة على عظيم قدرته تعالى بتقدير أن يصدق النبي ﷺ ذلك وقال النووي هذا من أحاديث الصفات وقد سبق فيها المذهبان

وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنْ أَدْنَى مَقْعَدٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ تَمَنَّيْتُ فَيَتَمَنَّى وَيَتَمَنَّى فَيُقَالَ لَهُ

التأويل والامساك عنه مع الايمان بها واعتقاد أن الظاهر منها غير مراد فعلى قول المتأولين يتأولون الاصابع هنا على الاقتدار والناس يذكرون الاصبع في مثل هذا للمبالغة والاحتقار فيقول أحدهم بأصبعي أقتل زيداً أي لا كلفة على في قتله وقيل يحتمل أن المراد أصابع بعض مخلوقاته وهذا غير ممتنع والمقصود أن يد الجارحة مستحيلة ثم قال ظاهر الحديث أن النبي ﷺ صدق الخبر في قوله قال القاضي عياض وقال بعض المتكلمين ليس ضحكه وتعجبه وتلاوته الآية تصديقاً له بل هو رد لقوله وإنكار وتعجب من سوء اعتقاده فإن مذهب اليهود التجسيم ففهم منه ذلك وقوله (تصديقاً له) إنما هو من كلام الراوى على ما فهمه والأول أظهر انتهى ﴿الثالثة﴾ الثرى بفتح التاء المثلثة مقصور التراب الندى قاله أهل اللغة ومرادهم الذى نداوته أصلية لتسقله وكونه ليس على وجه الأرض ويدل لذلك ما حكاه فى الصحاح من قولهم التقى الثريان أى جاء المطر فرسخ فى الأرض حتى التقى هو وندى الأرض وفى جعله فى هذه الرواية الثرى مفرداً عن الأرض نظر فانه جزء منها والله أعلم ﴿الرابعة﴾ (النواجد) بالنون والجيم والذال المعجمة جمع ناجذ وهو آخر الأضراس وللانسان أربعة نواجد فى أقصى الأسنان بعد الأرجاء ويسمى ضرس الحلم لأنه ينبت بعد البلوغ وكال العقل يقال ضحك حتى بدت نواجذه إذا استغرب فيه ﴿الخامسة﴾ ظاهر هذه الرواية أن هذه القصة هى سبب زول هذه الآية والذى فى الصحيحين ظاهره أن الآية نزلت قبل ذلك وأنه عليه الصلاة والسلام استشهد بها عند هذا الكلام والله أعلم

#### الحديث الثانى

وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنْ أَدْنَى مَقْعَدٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ تَمَنَّيْتُ فَيَتَمَنَّى وَيَتَمَنَّى فَيُقَالَ لَهُ تَمَنَّيْتُ فَيَقُولُ نَعَمْ، فَيَقُولُ

هَلْ تَمَنَيْتَ ، فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ فَإِنَّ لَكَ مَا تَمَنَيْتَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ « رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَهُمَا فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ فِي آخِرِ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ (حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأُمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ (وَعَشْرُ أَمْثَالِهِ مَعَهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشْهَدُ أَنِّي حَفِظْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) وَلَهُمَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي آخِرِ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ (فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا أَوْ إِنَّ لَكَ عَشْرَةَ

إِنْ لَكَ مَا تَمَنَيْتَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ « رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ لَهَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ (ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ) (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ مِنْ طَرِيقِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي أَثْنَاءِ حَدِيثِ طَوِيلٍ فِي إِثْبَاتِ الرُّؤْيَا وَفِيهِ فِي آخِرِ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ (فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ تَمَنَّى فَيَسْأَلُ رَبَّهُ وَيَتَمَنَّى حَتَّى إِنْ أَلَّاهُ لِيَذْكُرَهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأُمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ) قَالَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ أَحَادِيثِهِ شَيْئًا حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَكَ الرَّجُلُ وَمِثْلَهُ مَعَهُ) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهِ مَعَهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ مَا حَفِظْتُ إِلَّا قَوْلَهُ ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهِ (وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنِّي لَا أَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ رَجُلٌ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ وَفِيهِ فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا أَوْ أَنَّ لَكَ عَشْرَةَ أَمْثَالِ الدُّنْيَا) وَفِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ (فَيَقَالُ لَهُ تَمَنَّى



أَمْثَالِ الدُّنْيَا) وَفِي رِوَايَةِ لُسْلِيمٍ (فَيَقَالُ لَهُ تَمَنَّى فَيَتَمَنَّى فَيَقَالُ لَهُ لَكَ  
الَّذِي تَمَنَيْتَ وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدُّنْيَا)

فَيَتَمَنَّى فَيَقَالُ لَهُ لَكَ الَّذِي تَمَنَيْتَ وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدُّنْيَا) ﴿الثانية﴾ قوله (إن أدنى  
مقعد أحدكم من الجنة) معناه أن أقل أهل الجنة حظاً وأضيقتهم مقعداً وأنزلهم  
مرتبة من كانت هذه صفته وفي حديث ابن مسعود فكان يقال ذاك أدنى أهل  
الجنة منزلة وفي حديث أبي سعيد الخدري من رواية النعمان بن أبي عياش  
عنه وهو في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال (إن هذا أدنى أهل الجنة منزلة)  
وروى الترمذي عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ (أدنى أهل الجنة  
الذي له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة وينصب له فيه من أولاد  
وزرجد وياقوت كما بين الجابية إلى صنعاء) ﴿الثالثة﴾ فيه استحباب التمتي في  
الآخرة وأن كراهة ذلك خاصة بالدنيا وقد تقدم أن في الصحيحين حتى إن  
الله ليذكره من كذا وكذا ومعناه أنه يقول له تمن من الشيء الفلاني ومن الشيء  
الآخر يسمى له أجناس ما يتمنى وهذا من عظيم رحمته سبحانه وتعالى له ﴿الرابعة﴾  
قال النووي قال العلماء وجه الجمع بين قوله في حديث أبي هريرة ومثله معه  
وقوله في حديث أبي سعيد وعشرة أمثاله أن النبي ﷺ أعلم أوليائنا في حديث  
أبي هريرة ثم تكرم الله تعالى فزاد ما في رواية أبي سعيد فأخبر به النبي ﷺ  
ولم يسمعه أبو هريرة انتهى وقوله في حديث ابن مسعود في صحيح مسلم لك  
الذي تمنيت وعشرة أضغاف الدنيا قد يقال إن فيه زيادة على حديث أبي سعيد  
ووجه أنه عليه الصلاة والسلام أعلم بتلك الزيادة بعد ذلك وقد يقال هو موافق  
لحديث أبي سعيد بأن يكون الذي تمناه قدر الدنيا فأعطيه وأعطى عشرة أمثاله  
أيضا وهو عشرة أمثال الدنيا فلا منافاة حينئذ بينها ويدل لذلك قوله في رواية  
ابن مسعود في الصحيحين فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها فلما عبر عنه في إحدى  
الروايتين بالذي تمناه وفي الأخرى بمثل الدنيا دل على أن الذي تمناه مثل الدنيا  
توفيقاً بين الروايتين والضعف بمعنى المثل على المختار عند أهل اللغة وفي صحيح

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا ينبصقون فيها ولا يمتخطون فيها ولا يتغوطون فيها آيتهم وأمشاطهم الذهب

مسلم وغيره عن المغيرة بن شعبه مرفوعا قال (سأل موسى ﷺ ربه ما أدنى أهل الجنة منزلة؟ قال هو رجل يحىء بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له أدخل الجنة فيقول أى رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال فى الخامسة رب رضيت فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ، ولك ما اشتيت نفسك ولذة عينك فيقول رضيت رب قال رب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر) قال ومصادقه فى كتاب الله عز وجل «فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين» الآية قال النووى المراد أن أحد ملوك الدنيا لا ينهى ملكه إلى جميع الأرض بل يملك بعضها منها ثم منهم من يكثر البعض الذى يملكه ومنهم من يقل فيعطى هذا الرجل مثل أحد ملوك الدنيا خمس مرات وذلك كله قدر الدنيا كلها ثم يقال له لك عشرة أمثال هذا قال فيعود معنى هذه الرواية إلى موافقة الروايات المتقدمة والله الحمد والله أعلم

### الحديث الثالث

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا ينبصقون فيها ولا يمتخطون فيها ولا يتغوطون فيها آيتهم وأمشاطهم الذهب والفضة ومجامرهم من ألوة ورشحهم المسك والكل واحد منهم روحتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم من الحسن، لا اختلاف بينهم ولا تباغض، قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة

وَالْفِضَّةَ ، وَجَمَامِرُهُمْ مِنَ الْوَلَةِ وَرَشَحُهُمُ الْمِسْكَ وَبِسْكَلٍ وَاحِدٍ مِنْهُمْ  
زَوْجَتَانِ يُرَى مِشْخَ سَاقِيهِمَا مِنْ وَرَاءِ الْأَحْمِ مِنَ الْحُسْنِ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ  
وَلَا تَبَاغُضَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبٍ وَاحِدٍ وَيُسَبِّحُونَ اللَّهَ بِكُرَّةٍ وَعَشِيَّةٍ

وعشية «فيه» فوائد (الأولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق  
وأخرجه البخاري والترمذي من طريق عبد الله بن المبارك كلاهما عن معمر  
عن همام واتفق عليه الشيخان من طريق عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن  
أبي هريرة وزاد فيه بعد قوله: ليلة البدر «ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري  
في السماء إضاءة» وليس فيه قوله ولكل واحد منهم زوجتان إلى آخره وفي  
آخره «وأزواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم  
ستون ذراعا في السماء وأخرجه البخاري أيضا من طريق شعيب بن أبي حمزة  
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وفيه «والذين على أسرهم كأشد كوكب  
إضاءة» وأخرجه مسلم أيضا من طريق أيوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن  
أبي هريرة وفيه «والتي تليها على أضوء كوكب دري في السماء» وأخرجه أيضا من  
طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ «أول زمرة تدخل الجنة من  
أمي على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد نجم في السماء إضاءة  
ثم هم بعد ذلك منازل» الحديث وذكر عن شيخه أبي بكر بن أبي شيبة (على خلق  
رجل) أي بضم الخاء واللام وعن شيخه أبي كريب (على خلق رجل) أي بفتح  
الخاء وإسكان اللام (الثانية) الزمرة الجماعة وفي صحيح البخاري من حديث  
سهل بن سعد مرفوعا «ليدخلن من أمي سبعون ألفا الجنة أو سبعمائة ألف»  
«لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر» فبين  
بهذه الرواية عدد هذه الزمرة (الثالثة) وفيه دليل على دخول أهل الجنة  
إليها جماعة بعد جماعة وقد صرح به في قوله تعالى (وسيق الذين اتقوا ربهم

إلى الجنة زمرا) وذلك بحسب الفضل وتفاوت الدرجات فمن كان أفضل كان إلى الجنة أسبق وأول من يدخل الجنة نبينا محمد ﷺ وفي الحديث الصحيح «أتى يوم القيامة باب الجنة فأستفتح فيقول الخازن من أنت؟ فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك» (الرابعة) قوله على صورة القمر أى على صفته أى إلهم في إشراق وجوههم على صفة القمر ليلة تمامه وكاله وهى ليلة أربع عشرة وبذلك سمي القمر بدرا في تلك الليلة وقد ورد في هذا المعنى ما يقتضى ما هو أبلغ من ذلك فروى الترمذى من حديث سعد بن أبي وقاص مرفوعا «لو أن رجلا من أهل الجنة أطلع فبدا أساوره لطمس ضوء الشمس كما تطمس الشمس ضوء النجوم» (الخامسة) اقتصر في هذه الرواية على ذكر صفة الزمرة الأولى وبين في الرواية الأخرى أن الثانية على أشد كوكب درى في السماء اضاءة وفي الدرى ثلاث لغات قرىءن في السبع (الأكثر من) درى بضم الدال وتشديد الراء والياء بلا همز (والثانية) بضم الدال مهموز ممدود (والثالثة) بكسر الدال ممدود مهموز وهو الكوكب العظيم قيل سمي دريا لبياضه كالدر وقيل لاضائه وقيل لشبهه بالدر في كونه أرفع من باقى النجوم كالدر أرفع الجواهر وبين بقوله في رواية أخرى ثم هم بعد ذلك منازل [أى] إن درجاتهم في إشراق اللون متفاوتة بحسب علو درجاتهم وتفاوت فضلهم (السادسة) قوله (لا يصقون فيها ولا يمتخطون ولا يتغيطون فيها) هى صفة أهل الجنة مطلقا ولا يختص ذلك بالزمرة الأولى وقد دل على ذلك الرواية التى بين فيها صفة الذين يلعنهم وأشار إلى بقية المنازل (السابعة) قوله (آ نيتهم الذهب والفضة) يحتمل أن يكون لكل واحد منهم النوعين ويحتمل أن لبعضهم الذهب وبعضهم الفضة وفي الحديث الصحيح (جنتان من ذهب آ نيتهما وما فيهما وجنتان من فضة آ نيتهما وما فيهما) (الثامنة) قال أبو العباس القرطبى قد يقال أى حاجة في الجنة للأمشاط لا تتلبد شعورهم ولا تنسح وأى حاجة للبخور وريحهم أطيب من المسك ويحجب عن ذلك بأن نعيم أهل الجنة وكسوتهم ليس عن دفع ألم اعتراهم فليس أكلهم عن جوع ولا شربهم عن ظما ولا تطيبهم عن نهن وإنما هى لذات متوالية، ونعم متتابعة، وحكمة

ذلك أن الله تعالى نعمهم في الجنة نوع ما كانوا يتنعمون به في الدنيا وزادهم على ذلك ما لا يعلمه إلا الله انتهى ﴿التاسعة﴾ (الحجامر) بفتح الميم والجيم يكون جمع مجمر بضم الميم وإسكان الجيم وفتح الميم الثانية وهو الذي يوضع فيه النار للبخور ويكون جمع مجمر بضم الميم والباقي كذلك وهو الذي يتبخر به واعدله الجمر وهو المراد في هذا الحديث (والالوة) بفتح الهمزة وضم اللام وفتح الواو وتشديدها هو العود الذي يتبخر به وهو العود الهندي وهمزته أصلية وقيل زائدة أى إن بخورهم العود وهو الالنجوح المذكور في رواية أخرى في الصحيح وهو بفتح الهمزة واللام وإسكان النون وضم الجيم ويقال فيه أيضا يلنجوح بالياء أوله بدل الهمزة ويقال فيه أيضا النجج بحذف الواو التي بين الجيمين والالف والنون فيه زائدتان كأنه يلجج في تضوع رائحته وانتشارها (فان قلت) إنما تقوح رائحة العود بوضعه في النار كما قال الشاعر....

لولا اشتعال النار فيما حاولت \* ما كان يعرف طيب نشر العود  
والجنة لا نار فيها (قلت) قد يشتعل بغير نار وقد تقوح رائحته بلا اشتعال  
وليست أمور الآخرة على قياس أمور الدنيا وهذا الطير يشتهي الإنسان فينزل مشويا بلا شئ نار ولا غيرها والله أعلم ﴿العاشرة﴾ قوله (ورشحهم المسك) بفتح الراء المهملة وإسكان الشين المعجمة وبالحاء المهملة أى إن العرق الذي يترشح منهم رائحته كرائحة المسك وهو قائم مقام التغوط والبول من غيرهم كما قال في حديث آخر « لا يبولون ولا يتغوطون وإنما هو عرق يجري من أعراضهم مثل المسك » يعنى من أبدانهم ولما كانت أغذية الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لا عجم لها ولا ثقل لم يكن لها فضلة تستقدر ، بل تستطاب وتستلذ فعبر عنها بالمسك الذى هو أطيب طيب أهل الدنيا ﴿الحادية عشرة﴾ قوله (ولكل واحد منهم زوجتان) هكذا هو في هذه الرواية في جميع الطرق بالناء وهى لغة متكررة في الأحاديث وكلام العرب والأكثر حذفها وبه جاء القرآن العزيز وأكثر الأحاديث ﴿الثانية عشرة﴾ استدلل به أبو هريرة رضى الله

هذه على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال ففي صحيح مسلم عن محمد بن سيرين قال (أما تفاخروا أما تذاكروا الرجال أكثر في الجنة أم النساء؟ فقال أبو هريرة لولم يقل أبو القاسم عليه السلام إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تليها على أضواء كوكب دري في السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما في الجنة أعزب) وفي رواية له «اختصم الرجال والنساء أيهم في الجنة أكثر فسألوا أبا هريرة فذكره فاذا دخلت الجنة عن العزاب وكان لكل واحد زوجتان كان النساء مثلى الرجال» ويعارضه الحديث الآخر (إني رأيتكن أكثر أهل النار) وفي الحديث الآخر اطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء) وكلاهما في الصحيح والجمع بينهما أنهن أكثر أهل الجنة وأكثر أهل النار لكثرة نساء الجنة قال القاضي عياض يخرج من مجموع هذا أن النساء أكثر ولد آدم قال وهذا كله في الآدميات وإلا فقد جاء أن للواحد من أهل الجنة من الحور العدد الكثير (قلت) وقد تقدم من عند الزبيدي من حديث أبي سعيد (إن أدنى أهل الجنة الذي له اثنتان وسبعون زوجة) (فإن قلت) كيف اقتصر في هذا الحديث على ذكر زوجتين (قلت) الزوجتان من نساء الدنيا والزيادة على ذلك من الحور العين وقال أبو العباس القرطبي بهذا يعلم أن نوع النساء المشتغل على الحور والآدميات في الجنة أكثر من نوع الرجال من بني آدم ورجال بني آدم أكثر من نساءهم وعن هذا قال عليه الصلاة والسلام (أقل ساكني الجنة النساء وأكثر ساكني جهنم النساء) يعني نساء بني آدم هن أقل في الجنة وأكثر في النار (قلت) وإذا قلنا بالآول إن لكل واحد منهم زوجتين من نساء الدنيا فيشكل على ذلك قوله (أقل ساكني الجنة النساء) ولعل راويه رواه بالمعنى في فهمه فأخطأ، فهم من كونهن أكثر ساكني جهنم أنهن أقل ساكني الجنة وقد تقدم أن ذلك لا يلزم وأنهن أكثر ساكني الجنة مع أكثرتهن والله أعلم **(والثالثة عشرة)** قد تبين ببقية الروايات أن الزوجتين أقل ما يكون لسكن الجنة من نساء الدنيا وأن أقل ما يكون له من الحور العين سبعون زوجة وأما أكثر ذلك فلا حصر له وفي الصحيح عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

« إن للمؤمن في الجنة نخيمة من لؤلؤة واحدة محوفة طولها ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا » وفي رواية « في كل زاوية منها أهل للمؤمن لا يراهم الآخرون » وروى الترمذي من رواية ثور بن أبي فاخثة عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية » ﴿ الرابعة عشرة ﴾ قوله ( يرى مخ ساقها من وراء اللحم ) يعنى من شدة صفاء لحم الساقين كما يرى السلك في جوف الدرة الصافية وروى الترمذي من حديث ابن مسعود مرفوعا « إن المرأة من نساء أهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك أن الله يقول ( كأنهن الياقوت والمرجان ) فأما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت من ورائه وفي هذا زيادة وهي صفاء الحلال ورقتها بحيث يرى المخ من ورائها أيضا ولو كثر عددها ﴿ الخامسة عشرة ﴾ قوله ( قلوبهم على قلب واحد ) بالاضافة وترك التنوين أى على قلب شخص واحد يزيد أنها مطهرة عن مذموم الأخلاق مكاملة لحاسنها والله أعلم ﴿ السادسة عشرة ﴾ قوله ( يسبحون الله بكرة وعشية ) أى بقدرهما فأوقات الجنة من الأيام والساعات تقديرات فان ذلك إنما يجيء من اختلاف الليل والنهار وسير الشمس والقمر وليس في الجنة شيء من ذلك ﴿ السابعة عشرة ﴾ قال أبو العباس القرطبي هذا التسبيح ليس عن تكليف وإلزام لأن الجنة ليست بمحل تكليف وإنما هي محل جزاء وإما هو عن تيسير وإلهام كما قال في الرواية الأخرى يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير كما يلهمون النفس ووجه التشبيه أن تنفس الانسان لا بد له منه ولا كلفة عليه ولا مشقة في فعله وآحاد التنفس مكتسبة للانسان وحملت ضرورية في حقه إذ يتمكن من ضبط قليل الانفاس ولا يتمكن من جميعها فكذلك يكون ذكر الله سبحانه وتعالى على ألسنة أهل الجنة وسر ذلك أن قلوبهم قد تنورت بعمرته، وأبصارهم، قد تمت برؤيته وقد غمرتهم سوانح نعمته ، وامتلاأت أفئدتهم بحبته ، فآلستهم ملازمة

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَقِيدُ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ  
مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

ذكره ، وذهينة شكره ؛ فإن من أحب شيئا أكثر من ذكره ، انتهى

#### ﴿ الحديث الرابع ﴾

وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لَقِيدُ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ  
خَيْرٌ مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فيه) فرائد ﴿ الأولى ﴾ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
من طريق هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة بلفظ  
« لقاب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب » وأخرجه  
أيضا من حديث سهل بن سعد بلفظ « موضع سوط في الجنة خير من  
الدنيا وما فيها » ومن حديث أنس بن مالك بلفظ « لقاب قوس أحدكم  
أو موضع قيده من الجنة خير من الدنيا وما فيها » ﴿ الثانية ﴾  
قوله « لَقِيدُ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ » هو بكسر القاف أي قدر يقال بيني وبينه قيد رمح  
وقاد رمح أي قدر رمح وهو بمعنى قوله في الرواية الأخرى « لقاب قوس  
أحدكم » يقال بينهما قاب قوسين وقب قوسين بكسر القاف أي قدر قوسين قال  
القاضي عياض ويحتمل قدر رميتهما (قلت) هذا الاحتمال بعيد مخالف لقوله في  
الرواية الأخرى « لَقِيدُ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ » وقوله في حديث أنس (موضع  
قده) هو بكسر القاف وتشديد الدال والمراد بالقده هنا السوط كما في الرواية  
الأخرى وهو في الأصل سير يقدر من جلد غير مدبوغ وتسمى السوط بذلك لأنه  
يقدر أي يقطع طولاً والقدر الشق بالطول قال في الصحاح والقدة اخص منه وحكى  
في المشارق قولاً آخر أن المراد بالقده هنا الشراك ﴿ الثالثة ﴾ يحتمل أن يكون  
في لفظه تقدير أي أقدر الموضع الذي يسم سوطه من الجنة ويحتمل أن لا  
يقدر ذلك وعلى كلا الاحتمالين ففيه تعظيم شأن الجنة وإن اليسير منها وإن لم  
ينتفع به في العادة خير من مجموع الدنيا بخذا فيرها وجميع ما فيها ﴿ الرابعة ﴾



وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ)

قوله في روايتنا (خير مما بين السماء والارض) وقوله في الرواية الأخرى (مما طلعت عليه الشمس او تغرب) وقوله في الرواية الأخرى (من الدنيا وما فيها) كلها ترجع إلى معنى واحد ويراد بها شيء واحد فان كل ما بين السماء والارض تطلع عليه الشمس وتغرب وهو عبارة عن الدنيا وتقدم في حديث الاعمال بالنيات ان المتكلمين قولين في حقيقة الدنيا (احدهما) انها ما على الارض من الهواء والجو (والثاني) انها كل المخلوقات من الجواهر والاعراض والله اعلم

❦ الحديث الخامس ❦

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ» (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه البخاري من طريق عبد الله بن المبارك عن معمر عن همام واتفق عليه الشيخان من طريق أبي الزناد عن الأعرج ومن طريق الأعمش عن أبي صالح ثلاثتهم عن أبي هريرة (الثانية) معناه أن الله تعالى ادخر في الجنة من النعيم والخيرات واللذات ما لم يطلع عليه أحد من الخلق بطريق من الطرق فذكر الرؤية والسمع لأنه يدرك بهما أكثر المحسوسات والادراك بالذوق والشم واللمس أقل من ذلك ثم زاد على ذلك أنه لم يجعل لأحد طريقاً إلا توهمها بفكر وخطور على قلب فقد جات وعظمت عن أن يدركها فكر وخطر ، ولا غاية فوق هذا في اخفائها والاخبار عن عظم شأنها على طريق الاجمال دون التفصيل قال أبو العباس القرطبي وقد تعرض بعض الناس لتعيينه وهو تكلف ينفيه الخبر نفسه إذ قد نفي عامه والشعور به عن كل أحد قال ويشهد له ويحققه قوله في رواية

الصحيحين بله ما أطلعكم عليه أى دع ما أطلعكم عليه يعنى أن المعد المذكور غير الذى أطلع عليه أحدا من الخلق وبله اسم من أسماء الأفعال بمعنى دع هذا هو المشهور فيها وقيل هى بمعنى غير وهذا تفسير معنى قال الترمذى ومعناه دع ما أطلعكم عليه فالذى لم يطلعكم عليه أعظم فكأنه اضرب عنه استقلالاً فى جنب ما لم يطلع عليه وقيل معنى بله كيف (الثالثة) (إن قلت) روى أبو داود والترمذى وصححه وغيرهما من حديث محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال (لما خلق الله الجنة أرسل جبريل إليها فقال انظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها قال فجاءها فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها قال فرجع إليه فقال وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها فأمر بها خفت بالمكاره فقال ارجع إليها فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها فرجع إليها فإذا هى قد خفت بالمكاره فرجع إليه فقال وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد) فقد دل هذا الحديث على أن الله تعالى قد أطلع جبريل عليه السلام على ما أعد لعباده فيها فقد رأت عينه!! (قلت) الجواب عنه من أوجه (أحدها) أنه تعالى خلق فيها بعد رؤية جبريل عليه السلام أموراً كثيرة لم يطلع عليها جبريل ولا غيره فتلك الأمور هى المشار إليها فى هذا الحديث (ثانيها) أن المراد بالأعين والأذان أعين البشر وآذانها بدليل قوله (ولا خطر على قلب بشر) فأما الملائكة فلا مانع من اطلاع بعضهم على ذلك (ثالثها) أن ذلك يتجدد لهم فى الجنة فى كل وقت ويدل له ما رواه الترمذى وابن ماجه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ فذكر حديثاً فى اثنا عشر (ويقول ربنا قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتبهتم فنأتى سوقاً قد حنت به الملائكة ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسمع الأذان ولم يخطر على القلوب فنحمل لنا ما اشتبهنا) الحديث ولا يمنع من ذلك قوله (أعددت) لأن هذا لما كان محقق الوقوع نزل منزلة الواقع

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( نَارُكُمْ هَذِهِ مَا يُوقَدُ بَنُو آدَمَ  
جُزْءٌ وَاحِدٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ قَالُوا وَاللَّهِ إِنْ كَانَتْ  
لَكَافِيَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ فَإِنَّهَا فَضَّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَسْتَيْنَ جُزْءًا  
كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا ) وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ قَالَ ( نَارُ بَنِي آدَمَ الَّتِي يُوقَدُونَ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ  
نَارِ جَهَنَّمَ ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةً ، فَقَالَ إِنَّهَا فَضَّلَتْ  
عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَسْتَيْنَ جُزْءًا )

### ❦ الحديث السادس ❦

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « نَارُكُمْ هَذِهِ مَا يُوقَدُ بَنُو آدَمَ جُزْءٌ وَاحِدٌ  
مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ ، قَالُوا وَاللَّهِ إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالُوا فَطَلَّهَا  
فَضَّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَسْتَيْنَ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا » وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « نَارُ بَنِي آدَمَ الَّتِي يُوقَدُونَ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ  
جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةً فَقَالَ إِنَّهَا فَضَّلَتْ عَلَيْهَا  
بِتِسْعَةِ وَسْتَيْنَ جُزْءًا » ( فِيهِ ) فَوَائِدُ ( الْأُولَى ) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ  
الرَّزَاقِ وَالتِّرْمِذِيِّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَامٍ  
وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ وَمُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ الْمَغْبِرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الْحِزَامِيِّ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ( الثَّانِيَةِ )  
قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْقُرْطُبِيُّ مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَوْ جُمِعَ كُلُّ مَا فِي الْوُجُودِ مِنْ  
النَّارِ الَّتِي يُوقَدُهَا بَنُو آدَمَ لَكَانَتْ جُزْءًا مِنْ أَجْزَاءِ جَهَنَّمَ الْمَذْكُورَةِ وَبَيَانُهُ  
أَنَّهُ لَوْ جُمِعَ حَطَبُ الدُّنْيَا فُوقَدَ كَأَنَّهُ حَتَّى صَارَ نَارًا لَكَانَ الْجُزْءُ الْوَاحِدُ مِنْ أَجْزَاءِ  
نَارِ جَهَنَّمَ الَّذِي هُوَ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا أَشَدَّ مِنْ حَرِّ نَارِ الدُّنْيَا كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَقَوْلُهُمْ

وعن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ ( خُلِقَتِ  
الملائكة من نور وخلق الجن من مارج من نار وخلق آدم ممّا

( والله إن كانت لكافية) إن في مثل هذا الموضع مخففة من الثقلية عند البصريين  
وهذه اللام هي المفرقة بين إن النافية والمخففة من الثقلية وهي عند الكوفيين  
بمعنى ما، واللام بمعنى إلا، تقديره عندهم ما كانت إلا كافية وعند البصريين إنها  
كانت كافية فأجابهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنها كما فضلت عليها في المقدار  
والعدد بتسعة وستين جزءا فضلت عليها في شدة الحر بتسعة وتسعين ضعفا «  
انتهى (قلت) كذا وقت عليه في نسخة صحيحة من المفهم عليها خط المصنف  
وتسعين وصوابه وستين فهو الذي في الحديث ولعل التسعين سبق قلم من  
ناسخ وما ذكره من أن المذكور أولا بالنسبة للقدر والعدد وثانيا بالنسبة  
إلى الحر غير متعين والذي يظهر أن الكلام المذكور أولا وثانيا إنما هو بالنسبة  
إلى الحر ولهذا قال في الأول جزء واحد من سبعين جزءا من حر جهنم ولا  
يضر تأكيد الكلام وتكريره فإنه عليه الصلاة والسلام ما ذكر تفضيل جهنم في  
الحر بهذه الأجزاء وقال الصحابة إن حر نار الدنيا كان كافيا في العقوبة والانتقام  
أكد النبي ﷺ ما أخبر به أولا بعد سؤال الصحابة وقال إنها فضلت عليها  
بهذا القدر في الحر والله أعلم (الثالثة) الإشارة في قوله هذه بمحتمل أن تكون  
للقريب لحضورها ومشاهدتها ويحتمل أن يكون للتقليل والاحتقار وقوله  
(ما يوقد بنو آدم) تابع لما تقدم بدلا أو عطف بيان (الرابعة) فيه مع ما قبله ترجيح  
جانب الرحمة لأن النار التي هي النعمة المعدة لأهل المخالفة مقدرة قد عرف  
نسبة زيادتها على نار الدنيا بخلاف الجنة التي هي النعمة المعدة لأهل الطاعة  
لا تقدير لها ولا نسبة من نعيم الدنيا ولم ينحصر في قدر مخصوص كما تقدم  
والله أعلم .

#### الحديث السابع

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من مارج من نار ، وخلق آدم ما

وَصَفَ لَكُمْ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (يُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ قَوْمًا فَيَدْخُلُهُمُ  
الْجَنَّةُ) وَفِي لَفْظٍ لَهُ (قَوْمٌ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ فَيَدْخُلُونَ  
الْجَنَّةَ) وَزَادَ الْبُخَارِيُّ (كَانَهُمُ التَّعَارِيرُ قُلْتُ وَمَا التَّعَارِيرُ؟ قَالَ

وصف لكم» رَوَاهُ مُسْلِمٌ (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق  
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة (الثانية) النور جسم لطيف مشرق  
وفسره صاحب الصحاح بالضياء وذكر بعضهم أن الضياء أبلغ منه بدليل قوله تعالى  
(جعل الشمس ضياء والقمر نورا) وأما قوله تعالى (الله نور السموات والارض)  
حيث شبه هداه بالنور ولم يشبهه بالضياء فأجيب عنه بأنه لو شبه بالضياء لزم  
أن لا يضل أحد بخلاف النور كضوء القمر فإنه يقع معه الضلال لمن  
أراد الله تعالى ذلك منه ويطلق النور أيضا على جميع النار وليس مرادا هنا ولم  
ينحصر النور في ضوء النار فالملائكة خلقوا من ضوء نار والله أعلم بنوع  
ذلك الضوء ولو كان من ضوء نار لم يلزم عليه محذور فالخلق من ضوء النار  
غير مخلوق من النار (الثالثة) الجان الجن (ومارج النار) بكسر الراء وبالجم  
لهبها المختلط بسوادها قاله المازري وابن الأثير والنسوي وغيرهم وقال في  
الصحاح نار لادخان لها وقال في المشارق اللهب المختلط وقيل نار دون  
الحجاب منها هذه الصواعق وحكى في الأكمال هذا الثاني عن الراء (الرابعة)  
قوله (وخلق آدم مما وصف لكم) أي من طين كما ذكر ذلك في آيات عديدة

#### الحديث الثامن

وعن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «يُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ قَوْمًا  
فَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ» وَفِي لَفْظٍ (قَوْمٌ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) (فيه) فوائد  
(الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة واتفق عليه الشيخان  
من طريق حماد بن زيد بلفظ (ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة) زاد البخاري  
(كانهم التعارير قلت وما التعارير؟ قال الضغايث) كلاهما عن عمرو بن دينار عن

الضَّغَائِيسُ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ ( يَحْتَرِقُونَ فِيهَا إِلَّا دَارَاتِ وَجُوهِهِمْ )

جابر وأخرجه مسلم من حديث يزيد الفقيير عن جابر بلفظ (ان قومًا يخرجون من النار يحترقون فيها إلا دارات وجوههم حتى يدخلون الجنة) وفي لفظ له قال (يعنى فيخرجون كأنهم عيدان السماسم فيدخلون ههنا من أنهار الجنة فيغتسلون فيه فيخرجون كأنهم القراطيس) وأخرجه مسلم أيضاً من طريق أبي الزبير عن جابر في أثناء حديث فيه (ثم تحمل الشفاعة ويشفعون حتى يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجعلون بفناء الجنة وتجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتون نبات الحب في السيل ويذهب بخرافه ثم يسيل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها) ﴿الثانية﴾ فيه رد على الخوارج الذين يزعمون أن أصحاب الكبائر يخلدون في النار ولا يخرج منها من يدخل فيها فانه صريح في إخراج قوم من النار بعد دخولهم فيها ومذهب أهل السنة والجماعة ان من مات موحدًا دخل الجنة قطعاً على كل حال فان كان سالماً من المعاصي كالصغير والمجنون الذي اتصل جنونه بالبلوغ والتب توبة صحيحة من الشرك أو غيره من المعاصي إذا لم يحدث معصية بعد توبته ، والموفق الذي لم يتبل بمعصية أصلاً فكل هؤلاء يدخلون الجنة ولا يدخلون النار أصلاً لكنهم يردونها خاصة والورود على الصحيح هو المرور على الصراط وهو منصوب على ظهر جهنم وأما من مات من أهل الكبائر عن غير توبة فهو في مشيئة الله تعالى فان شاء عفا عنه وأدخله الجنة بلا عذاب وألحقه بالقسم الأول وإن شاء عذبه القدر الذي يريده ثم يدخله الجنة فلا يخلد في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل ﴿الثالثة﴾ قد تبين بالطريق الاخرى أن إخراج هؤلاء بالشفاعة وقد أجمع عليها أهل السنة ومنع منها الخوارج وبعض المعتزلة على مذهبهم القاسد في تخليد أهل الكبائر في النار والشفاعات الاخرية خمس لا ينكر هؤلاء منها قسمين وهما الشفاعة العظمى للاراحة من هول الموقف

قال مؤلفه وقد انتهى الغرض بنافيا جمعناه على هذا النوال المنيع  
والمثال البديع أدام الله النفع به للخاص والعام على تمر الشهور  
والأعوام والحمد لله عوداً على بذو الصلاة والسلام هلى سيدنا محمد  
في كل حركة وهذه : إنه بالإجابة كفيلاً ، وهو حسبنا ونعم الوكيل

وتمجيد الحساب ، والشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها ، وانما أنكروا  
ثلاثة أقسام هذه وهي إخراج قوم من النار بعد دخولهم فيها ، والشفاعة في  
إدخال قوم الجنة بغير حساب ولا عذاب وفي قوم حوسبوا واستوجبوا النار  
فيشفع في عدم دخولهم إليها ﴿ الرابعة ﴾ التعارير بالناء المثناة والعين المهمة  
وبعد الالف را أن مهملتان بينهما ياء مثناة من تحت قد عرفت تفسيرها في  
الحديث بالضغاييس وهي بالضاد والغين المعجمتين وبعد الالف باء موحدة ثم  
ياء مثناة من تحت ثم سين مهمة قال في المشارق قال ابن الاعرابي هي قذاء صغار  
وقال أبو عبيد هي شبه قذاء صغير يؤكل يعني الضغاييس وهي الشعارير أيضا  
بالشين أي المعجمة ، وقال غيره التعارير واحدها تعرور بضم التاء وهي رؤس  
الضرائث تكون بيضاء شبهوا بها وقيل هي شئ يخرج في أصول السمر ، قال  
والضغاييس شبه العراجين تنبت في أصول الثام قال والتعارير الطرائث والطرثوث  
بضم التاء نبات كالقطن مستطيل وقيل التعارير شبه العساليج ينبت في الثام وفي  
الجمهرة الطرثوث نبت ينبت في الرمل وقال الاصمعي الضغاييس نبت ينبت في  
أصول الثام يشبه الهليون يسلق بالخل والزيت ويؤكل وقيل هو نبت بالحجاز  
[ يخرج قدر شبر أرق من الأصابع رخص لا ورق له أخضر في غيرة ] ينبت في  
أجناب الشجر وفي الأذخر [ فيه حموضة يؤكل نياً فاذا اكتهل فهي التعارير ]  
وقيل هو الأقطما دام رطباً ووجدت عن القابسي [ أنه ] صدف الجوهر وقد يعصف  
هذا قوله في الحديث الآخر كأنهم اللؤلؤ وقوله في الحديث ( فينبتون كما ينبت  
التعارير ) كأنهم الضغاييس يدل على أنه ما ذكرنا قبل اه وفيه ما يفرق في كلام  
غيره والمشهور ما ذكره أولاً من أن الضغاييس صغار القذاء ﴿ الخامسة ﴾ قال

ابن الأثير في النهاية شبهوا بالقناء الصغير لأن القناء ينمى سريعاً وقيل هي  
رؤس الطرائث تكون بيضاء شبهوا ببياضها واحدها طرثوت وهو نبت يؤكل (قلت)  
ويظهر عندى في الحديث الذى نحن فى شرحه أنهم شبهوا بها فى صغرها وحقارة  
قدرها فاذا أنشئوا خلقاً للجنة صارت لهم بهجة ونضارة وقدر لا يعبر عن قدره  
والله أعلم ويدل لذلك قوله فى الرواية الاخرى فيخرجون كأنهم عيدان الساسم  
فيدخلون نهاراً من أنهار الجنة فيغتسلون فيه (فيخرجون كأنهم القراطيس)  
والساسم بالسنيين المهملتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة جمع سسم وهو  
المعروف الذى يستخرج منه الشيرج قال ابن الأثير فى النهاية وعيدانه تراها اذا  
قلعت وتركت ليؤخذ حبهاداً قاسوداً كأنها محترقة ثم قال وما أشبه أن تكون اللفظة  
محترقة وربما كانت كأنهم عيدان الساسم أى وهو بحذف الميم وفتح السين الثانية  
أيضاً حب أسود كالأنوس وقال القاضى عياض لا نعرف معنى الساسم هنا ولعل  
صوابه الساسم وهو أشبه وهو عود أسود وقيل هو الأنوس وقال صاحب المطالع  
قال بعضهم الساسم كل نبت ضعيف كالسسم والكزبرة وقال آخرون لعله الساسم  
مهموز وهو الأنوس شبههم به فى سواده انتهى (السادسة) قوله (يحترقون)  
فيها الا دارات وجوههم) هو جمع دارة وهى ما يحيط بالوجه من جوانبه ومعناه  
أن النار لا تأكل دارة الوجه لكونها محل السجود وفى حديث آخر فى الصحيح  
حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود وظاهره أنها لا تأكل شيئاً من أعضاء  
السجود السبعة المأمور بالسجود عليها وهى الجبهة واليدان والركبتان والقدمان  
وكذا قاله بعض العلماء وأنكره القاضى عياض وقال المراد بأثر السجود الجبهة  
خاصة وقال النووى المختار الاول وجمع بينه وبين هذا الحديث بأن هؤلاء  
القوم مخصوصون من جملة الخارجين من النار بأنه لا يسلم منهم من النار إلا دارات  
الوجوه وأما غيرهم فتسلم جميع أعضاء السجود منهم عملاً بمصوم هذا الحديث  
فيعمل بالعام إلا ما خص والله أعلم (قلت) وبتقدير أن يحمل على الجبهة خاصة  
ففى هذا الحديث زيادة عليه لان دارات الوجوه أوسع من الجبهة والله أعلم  
﴿تم الكتاب بعون الله وحسن توفيقه﴾



﴿ فهرست الجزء الثامن من كتاب طرح للثريب ﴾

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢	﴿ كتاب الحدود ﴾	٨	ماذا وقع بين النبي ﷺ وبين اليهود في هذه القصة ، وكيف وقع التحريف للتوراة
٣	﴿ باب رجم المحسن ﴾	٩	ضبط كلمة (يحنأ) ومعناها وفيه أقوال ثمانية
٤	حديث ابن عمر (أن اليهود جاؤا إلى رسول الله ﷺ فذكروا أن رجلا منهم وامرأة زنيا) الخ	١١	هل يجب الحفر لمن يرحم ؟ وهل تربط يده أم لا
٥	تخريجه ، والاستدلال به على وجوب حد الزنا على الكافر وكلام العلماء في ذلك	١٢	﴿ باب إقامة الحد بالبينة وهي كاذبة في نفس الامر ﴾
٦	قولهم في التحكيم ، وفيما إذا زنا بمسلمة ، والاستدلال على أنه ليس من شروط الاحصان المقتضى للرجم الاسلام وكلام طويل في هذا وفي حكم النبي ﷺ على اليهوديين وهل كان بالتوراة أم بما ذا	١٣	حديث أبي هريرة ( اللهم إني اتخذت عندك عهدا ) الخ وتخريجه وبيان أن المراد أن يكون الشخص ليس أهلا لذلك الايذاء الخ .
٧	كيف ثبت زنا اليهوديين بأقرار أم بينة	١٤	هل يصدر الدماء من النبي ﷺ على من ليس أهلا له معنى قوله ﷺ إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر ، وكيف اتخذ عند الله عهدا ، وهل يدل الحديث على أن الأحكام أن يحكم بالظاهر ؟ الاقوال في ذلك
٨	هل حد الزاني المحسن الرجم فقط أم هو مع الجلد ، دلالة الحديث على صحة أنكحة الكفار ؛ وكونهم مخاطبون بفروع الشريعة	١٥	دلالة الحديث على جواز لعن العاصي المعين

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٥	باب اتقاء الوجه في الحدود	٢١	هل يدل على أن صوت المرأة عورة، وهل النظر المحرم والبطش المحرم، وإن ممي كل منهما زنا لا تترتب آثاره عليه
١٦	والتعزيرات	٢٢	باب حد السرقة
١٧	حديث أبي هريرة (إذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه)	٢٣	حديث ابن عمر (قطع في مجن عنه ثلاثة دراهم) وتخريجه
١٨	وتخريجه	٢٤	الاستدلال به على قطع يد السارق في الجملة، وفيه إشارة إلى اعتبار النصاب في المسروق، وأقوال العلماء في ذلك
١٩	دلالاته على النهي عن ضرب الوجه وحكمته وهل يعم ذلك ضرب الامام من وجب عليه الحد أو نحوه، وفي قوله (قاتل) هل المتاعلة على بابها أم لا	٢٥	هل النهي هنا يدل على التحريم، وهل قوله (أخاه) يدل على اختصاصه بالمسلم وما معنى قوله (فإن الله خلق آدم على صورته)
٢٠	هل النهي هنا يدل على التحريم، وهل قوله (أخاه) يدل على اختصاصه بالمسلم وما معنى قوله (فإن الله خلق آدم على صورته)	٢٦	معى (المجن)
٢١	باب لاحد في النظر والمنطق حتى يصدق الفرج	٢٧	(الحديث الثاني) حديث عائشة (كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع) الخ وتخريجه
٢٢	حديث أبي هريرة (كتب على ابن آدم نصيب من الزنى) الخ	٢٨	بيان هذه المرأة والاستدلال به على أن من استعار قلد نصاب السرقة وجحد قطم به) والاقوال في ذلك وأجوبة العلماء عن هذا
٢٣	تخريجه ومعنى قوله (كتب) الخ وهل فيه رد على القدريّة؟	٢٩	دفع تضارب بين بعض روايات هذا الحديث
٢٤	معنى قوله (فالعين زنيتهما)	٣٠	دلالة الحديث على تحريم الشفاعة
٢٥	النظر) وهل يدل الحديث على تحريم تمنى الزنا بالقلب	٣١	

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	في الحد بعد رفعه للأمام وبيان ذلك		ﷺ قال ( من شرب الخمر في الدنيا ) الخ
٣٥	دفع تضارب عما ورد في ٣٨ أسباب هلاك الأمم الماضية ودلالة الحديث على جواز الحلف ٤٠		تخریجه ، وبيان اختلاف الناس في معناه دلالة على أن التوبة تكفر المعاصي الكبائر ، وبيان موضع كلمة ( ثم ) في الحديث وحكمها هل اسم الخمر يتناول أي مسكر من غير عصير العنب ، ومن من شاربها يتناوله الحديث ، وهل يترتب هذا الوعيد على مجرد شرب الخمر وإن لم يسكر بذلك ( الحديث الثاني ) « أن رسول الله ﷺ خطب الناس في بعض معازيه قال عبد الله بن عمر فأقبلت نحوه فانصرف قبل أن يبلغه فسألت ماذا قال ؟ قالوا نهى أن ينبذ في الدباء والمزفت » تخریجه في الحديث النهي عن الانتباز في الدباء والمزفت وتعليق العلماء على هذا
٣٦	وفيه أيضاً أن القطع لا يزول عن السارق بأن يوهب له المتاع مثلاً		
»	باب خد الخمر بوجود الرأحة ٤٢ مع القرينة ﴿ حديث ابن مسعود أنه قرأ سورة يوسف بمحمص فقال رجل ما هكذا أنزلت ( الخ ) وتخریجه أبحاث في هل كان ابن مسعود له ولاية إقامة الحدود ، وهل تجوز إقامة الحد بمجرد الرأحة ، وما معنى قوله للرجل ( أتكذب بالحق ؟ )		
٣٧	باب تحريم الخمر والنبذ ﴿ حديث ابن عمر أن رسول الله ٤٥	٤٤	معنى ( الدباء ) و ( المزفت ) و ( المقير ) و ( الختم ) وضبط ذلك وفيه تحريم النبذ إذا أسكر

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٤٦	﴿ باب حد القذف ﴾	٦٥	بدء مخاطبة رسول الله ﷺ لها
٤٧	حديث أهل الأفك	٦٧	في القصة ولا يخلو من فوائد هامة
٤٨	تخرجه ، ومعنى الأفك	٦٩	إجابتها رضى الله عنها لرسول الله ﷺ وفيها الآداب وسمو العقلية
٤٩	أقوال العلماء في القرعة ، وفي كونها بين النساء عند السفر	٧٠	نزول براءتها ممن يعلم السر وأخفى
٥٠	وفيه خروج النساء في الغزو ، وجواز ركوبهن في المهادج	٧١	حالتها بعد البراءة ، وبيان أهل الأفك
٥٤	وخدمة الرجال لمن وفيه أن ارتحال العسكري يتوقف على إذن الأمير ، معنى (العقد)	٧٣	إقامة الحد على بعض القاذفين وترك الآخرين ولمماذا
٦٠	(والرهط) وضبط غريب ألفاظ الحديث ثم سرد باقي القصة وفيها فوائد شتى	٧٤	﴿ باب الإمامة والامارة ﴾
٦١	من الذي تولى كبر الأفك . وفيه جواز البحث والسؤال	٧٥	حديث عمر حين قال له ابنه عبد الله إني سمعت الناس يقولون مقالة فآليت أن أقولها ( الخ
٦٢	وفيه جواز البحث والسؤال	٧٦	تخرجه ، ومعنى آليت وجواب عمر له رضى الله عنها دلالة الحديث على أن النبي ﷺ لم ينص على خليفة والكلام في هذا ، وفيه فطانة ابن عمر ولباقته
٦٣	ابن عبادة		( الحديث الثاني ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ( بينا أنا نائم رأيت أني أنزع

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	على حوض أسقى الناس فاتاني ٨٣	تخريجه ، ومعنى قوله ( لما أبو بكر ) الخ وتخريجه	قضى الخلق )
٧٧	معنى ( الذنوب ) وبيان ٨٤	ما المراد بقوله ( في كتابه ) وكيف سبقت رحمته غضبه وكلام العلماء في ذلك	دلالته على الترجمة
	بكر وعمر وشأنهما فيها ٨٥		
٧٩	( الحديث الثالث ) ( الناس تبع »	» ( باب من قال لا يقضى بعماله »	
	لقريش في هذا الشأن ) الخ »	عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ( رأى عيسى ابن مريم رجلا يسرق فقال له عيسى سرقت قال كلا والذي لأله إلا هو ، قال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني ) وتخريجه	
٨١	( الحديث الرابع ) ( قول رسول الله ﷺ ) ( من أطاعني فقد أطاع الله ) الخ	٨٦	شرح الفاظ الحديث ،
٨٢	تخريجه ، ودلالته على وجوب طاعة أولياء الأمور ، وسبب ورود هذا الحديث وشروط طاعة الأمراء *		والاستدلال به على منع القضاء باله وذكر الخلاف في ذلك * ( باب الاستهزام على اليمين )
٨٣	» كتاب القضاء والداوى »		وعن أبي هريرة ( إذا أكر
	( باب تسجيل الحاكم على نفسه »		الأثنان على اليمين واستحبابها فليستهما عليها )
»	عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ( لما قضى الله الخلق	٨٧	تخريجه وشرح ألفاظه ومتى يقرع بينهم
	كتب في كتابه فهو عنده فوق ٨٨		» كتاب الشهادات »
	العرش إن رحتي غلبت غضبي )		( الحديث الاول ) « لما نزلت

الصفحة	بلموضوع	الصفحة	الموضوع
٩٤	هذه الآية (الذين آمنوا ولم	٩٤	هل يدل الحديث على ابطال
	يلبسوا إيمانهم بظلم ) شق		الذرائع في البيوع
	ذلك على الناس الخ وتخريجه *		رد شبهة واردة على كون الظن
٨٩	كلام للنووي في هذا الحديث		أ كذب الحديث
*	وفيه أن المعاصي لا تكون *		معنى (لا تحسوا) (ولا تجسموا)
	كفرا ، وان مطلق الظلم	٩٥	معنى لا تناقموا وحكم الحمد
	والمعصية لا يخرج الانمان عن		وتحديد معناه
	المداة ، وأن التشريك في	٩٦	معنى لا تباغضوا ولا تدايروا
	المباداة مفسدها	٩٧	معنى قوله (وكونوا عباد الله
٩٠	(الحديث الثاني) ( من شر		الله اخوانا) ودلالة الحديث على
	الناس ذو الوجهين الذي يأتي		تحريم الهجرة بين المسلمين
	هؤلاء برجه وهؤلاء بوجه )	٩٨	هل الكفار مخاطبون بفروع
	وتخريجه ، وشرحه وكلام		التريفة ، وهل للمسلم أن يهجر
	العلماء فيه وتوجيهه		الكافر وهل الشهادة ترد
٩١	الجمع بينه وبين الحديث الذي		يهجران المسلم أخاه
	فيه ( فبئس أخو المشيرة) الخ	٩٩	(باب السلام والاستئذان)
*	دلالة الحديث على عدم قبول	٩٩	(الحديث الأول) (ليسلم الصغير
	شهادة ذي الوجهين		على الكبير) الخ وتخريجه
*	(الحديث الثالث) (اياكم والظن	١٠٠	تعليل طلب السلام من
	فأن الظن كذب الحديث) الخ		الصغير على الكبير ، ومن
٩٢	(الحديث الرابع) (لا تباغضوا		الراكب على الماشي الخ
	ولا تحاسدوا) الخ وتخريجها	١٠٢	هل المراد الصغر في المن أم
	وشرح عبارتهما		في القدر ، هل يستوى للراكبان
٩٣	ما المراد بالظن المنهى عنه		في الطلب أم ماذا واذا تساوى

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	المتلاقيان في المنصوص عليه		على المبلغ مع الباعث ،
	فإذا الحكم ، وكذا لو تعارضت		واستحباب الزيادة في الرد
١٠٣	ما حكم السلام ورده ، وما	١٠٩	(الحديث الرابع) دخل رهط
	كيفيته ، وما معناه		من اليهود على رسول الله ﷺ
١٠٤	(الحديث الثاني) (خلق الله عز وجل آدم عليه السلام على	١١٠	فقالوا السام عليكم الخ وتخرجه
	صورته) الخ وتخرجه ؛ وبيان		معنى (الرهط) (والسام) ودلالة
	مرجع الضمير في قوله على		الحديث على ذكاء مائسة رضى
	صورته		الله عنها وبحث في زيادتها على
			ما قالوا لفظ (اللعنة)
١٠٥	شرح باقى ألفاظه وذكر جملة	١١١	وفيه الانتصار من المظالم
	فوائد		واستحباب تغافل أهل الفضل
١٠٦	كيفية رد السلام وإنفاذ الحديث		عن سقه المبطلين ، والرد على
	لها ، وإن الناس في مبدأ خلقهم		أهل الكتاب إذا سلموا وكيفية
	كانوا أطول الأثام يزاولوا في قصص	١١٢	كيف تتأول الرواية في رد
	الى عصر النبي ﷺ فبقوا		النبي ﷺ بقوله (وعليكم)
١٠٧	(الحديث الثالث) عن مائسة أن		زيادة الوار
	النبي ﷺ قال لها هذا جبريل	١١٣	(الحديث الخامس) (كان
	عليه السلام وهو يقرأ عليك		رجل يدخل على نساء النبي
	السلام الخ وتخرجه ، وبيان		ﷺ مخنت) الخ وتخرجه
	أن فيه منقبة لأم المؤمنين	١١٤	ما هو المخنت ؛ وما اسم هذا
	رضى الله عنها		الشخص
١٠٨	دلالة الحديث على استحباب	١١٥	ما سبب دخوله على أمهات
	بعت السلام والى الأجنبية		المؤمنين ، ومن منهن التي كان
	ووجوب الرد واستحبابه أيضا		عندها ، وماذا قال وما معناه

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١١٦	بماذا جوزى هذا المخنث		هو للاستحباب ولو للمحرم
١١٧	دلالة الحديث على جواز العقوبة بالنفى عن الوطن	١٢٧	ماهو ذو الطفتين ، وما هو الأبتى وما معنى كونهما (يستسقطان الحبل)
»	﴿ أبواب الأدب ﴾	١٢٨	تمسك ابن عمر بعموم الأمر بقتل الحيات وأقوال العلماء فى ذلك
»	( الحديث الأول ) ( لا تركوا النار فى بيوتكم حين تنامون ) وتخرجيه ، وهل النهى للتحريم أم لا وما حكمته	١٣٠	وفى الحديث التمسك بالعموم حتى يظهر له مخصص
١١٨	( الحديث الثانى ) ( الشوم فى ثلاث الفرس والمرأة والدار ) وتخرجه	»	معنى كونه يطارد حية ، وهل قول الصحابى نهى عن كذا حكمه الرفع
١٢٠	معنى الشوم واختلاف العلماء فى هذا الحديث وتفصيل أقوالهم بما لا يوجد مثله مجتمعاً فى كتاب	١٣١	ما شرط النهى عن قتل ذوات البيوت
١٢٣	سؤال عن نهى النبى ﷺ عن القرار من بلد الطاعون وإباحته القرار من الدار وجوابه وهل الحصر حقيقى فى هذه الثلاثة أم لا	١٣٢	(أخذت الرابع) «إذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمين» الخ وتخرجه ، وفيه مشروعية لبس النعال فى الجملة ، والبداءة باليمين فى اللبس ، وبالييسار فى الزع
١٢٤	الحديث الثالث اقتلوا الحيات وذا الطفتين الخ وتخرجه	١٣٣	مشروعية التيامن فى الأعمال وبيانها
١٢٦	ترجمة أبي لبابة ، وتفسير الأنواع المأمور بقتلها وهل	»	« الحديث الخامس » « لا يمشى أحدكم فى نعل واحدة لينعلها جميعاً » الخ



الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٣٤	تخريجه . وبيان المشى في نعل واحدة والكلام فيه	١٤٣	وظاهره أنه لا فرق بين الحضر والسفر ، والخلاف في ذلك . ومحل المنع إذا كان الثالث معها في ابتداء التجوى وفوائدها آخر
١٣٦	سبب النهي عن المشى في نعل واحدة وبحث لغوى في النعل	١٤٥	( الحديث الثامن ) إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق الخ وتخريجه وضبطه وإفادته لكثير من أنواع الخير
١٣٧	معنى قوله في الحديث لينعاهما جميعاً	١٤٦	( الحديث التاسع ) « سمع النبي ﷺ رجلاً يعظ أخاه في الحياء فقال الحياء من الإيمان » وتخريجه ، ومعنى الحياء
١٣٨	ما يفعل إذا انقطع شمع أحدهما	١٤٧	لم كان الحياء من الإيمان
١٣٩	حكم لبس الخواتم في اليدين	«	الاسماء
»	( الحديث السادس ) « مر رجل في المسجد معه سهام » الخ وتخريجه	١٤٨	( الحديث الأول ) « أغبط رجل على الله يوم القيامة وأخبرته » الخ وتخريجه
١٤٠	دلالة الحديث على جواز إدخال النبل المسجد ، وأمر مدخلها بأمسالك نصالحها ، وقياس السوق ونحوه على المسجد من كل موضع جامم للناس ومعنى النصال	١٤٩	ضبط لفظة أغبط ومعناها ( وأختم ) في الرواية الأخرى
١٤١	( الحديث السابع ) « إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد » وتخريجه وضبطه وبيان معناه وأقوال العلماء في ذلك	١٥٠	معنى ( رجل كان تسمى ملك الأملاك ) الخ
١٤٢	علة النهي عن تناجى الأثنين دون واحد ومفهومه أنه لا يمتنع لو كانوا أربعة ، بخلاف تناجى الجماعة دون الواحد فهو أيضاً ممتنع	١٥١	معنى ( شاهان شاه ) ودلالة الحديث على تحريم التسمي بهذا الاسم ومثله اسماء الله وكلام العلماء في إطلاق لقب
		١٩ - م	طرح تريب ثامن

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٥٢	(الحديث الثاني) «لم يسم خضر	١٦١	هي (الحيلة)
	خضر إلا أنه جاس على فروة		(الحديث الثالث) «يقول الله عز وجل كذبتني عبدي ولم يكن له
	بيضاء فإذا هي تهتر خضراء»		ذلك «الخ وتخرجه وما المراد بالعبد هنا
١٥٣	تخرجه ومعناه	١٦٢	بحث في معنى (الصمد)
١٥٤	(حفظ المنطق)	١٦٣	(الحديث الرابع) «لا تزالون
	(الحديث الأول) لا يقولن أحدكم		تستفتون حتى يقول أحدكم
	يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر»		هذا الله خلق الخلق فمن خلق
١٥٥	تخرجه		الله وتخرجه ودلالته على ذم
١٥٦	معنى الخيبة، ولم ينه عن هذا		كثرة المآل وأنهم من وسوسة
	الكلام وما معنى قوله فإن الله		الشیطان
	هو الدهر		
١٥٧	معنى قوله (يؤذني ابن آدم)	١٦٤	دلالته أيضاً على دفع الخواطر
	وهل الدهر من اسمائه تعالى		بالأعراض عنها والنطق بالإيمان
١٥٨	(الحديث الثاني) «يقولون		بعدها وكلام لخطابي في هذا
	العنب الكرم إنما الكرم قاب	١٦٦	(الحديث الخامس) «قيل لبني
	المؤمن «الخ وتخرجه		إسرائيل ادخلوا الباب سجداً»
١٥٩	هل النهي عن تسمية العنب		الخ وتخرجه ، وبيان الباب
	كروما على سبيل التحريم ،		الذي أمروا بدخوله ، ومعنى
	وهل الشجر مثل الثمر في ذلك		حظة وماذا فعلوا لمخالفة الأمر
	ولم سمى العرب العنب بالكرم	١٦٧	(الحديث السادس) «العجب والكبر والتواضع»
	وما سبب كراهة ذلك		(الحديث الأول) «ينا رجل
١٦٠	ولم استحق هذا الاسم الرجل		يتخترق بردين وقد أعجبت
	المسلم أو قلب المؤمن ، وما		تقمه خفف به «الخ وتخرجه

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٨٧	من هو الرجل الذى خسف به، وما هو (البرد) وما الأعجاب بالنفس ، ومعنى (يتجلجل)	١٨٠	(الحديث الرابع) «سأل رجل عائشة رضى الله عنها هل كان رسول الله ﷺ يعمل فى بيته الخ وتخريجه، ومعنى (يخسف نعله) و (المهنة)
١٦٩	(الحديث الثانى) «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء» الخ وتخريجه	١٨١	دلالة الحديث على تواضعه ﷺ وخروجه للصلاة على هيئة جلوسه وبذله
١٧١	معنى الخيلاء وكون الله تعالى لا ينظر اليه ولم يقيد يوم القيامة	١٨٢	(الحديث الأول) سمعت رسول الله ﷺ يقول عليكم بهذه الحبة السوداء وهى الشونيز فأنت فيها شفاء» وتخريجه والمراد من الحبة السوداء
١٧٢	هل يختص هذا المقاب بحر الديول أم مثلها الأكام وغيرها وهل هذا الفعل كبيرة	١٨٣	ضبط كلمة (الشونيز) وقوائده الحبة السوداء
١٧٣	وهل النساء كالرجال فى هذا وما حكمة التقييد بالخيلاء	١٨٤	كلام العلماء فى دلالة الحديث على فوائدها، ودلالته على استحباب التداوى
١٧٤	لم يدخل فى الوعيد من جر ذيله خيلاء فى الحرب، دفع تعارض بين هذا الحديث وحديث من كان فى قلبه متقال ذرة من كبر)	١٨٥	(الحديث الثانى) «إن الحمى من فيح جهنم فأطقوها بالماء» وتخريجه، ومعنى كونها من فيح جهنم
١٧٥	حكم المرأة والخنى فى جر الديول	١٨٦	دلالته على مداواة الحمى فى الحديث
١٧٦	(الحديث الثالث) «تحتاج الجنة والنار» الخ وتخريجه		
١٧٧	كيف حصل التحاجج بينهما وما هو		
١٧٨	دلالة الحديث على ذم التكبر وضبط لفظتى (سفلهم) (وغويهم)		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٨٩	(الحديث الثالث) عن عائشة قالت	١٩٨	هل إذا أتلف شيئاً بأصابة عينه
١٩٠	قال رسول الله ﷺ في مرضه		يضمينه ، وكلام العلماء في هذا
	الذي مات فيه صبوا على من	٢٠٠	معنى قوله وإذا استفسلم
	سبع قرب الخ	٢٠٢	هل للغسل معنى يعرف أم
	تخريجه ، ولم أمر بأن يهراق	٢٠٣	هو لا يمكن تعليقه
	عليه من ذلك ، ولم خص السبع		طريق آخر أرشد إليه النبي ﷺ
	من العدد	٢٠٤	ما هو الوشم المنهى عنه ، ومن
١٩١	معنى الأوكية ولم اشترط أن		جمع بين جملي الحديث
	لا تكون حلت ، ومعنى المخصب		﴿ الرؤيا ﴾
١٩٢	(الحديث الرابع) « كان رسول		(الحديث الأول) « رؤيا الرجل
	الله ﷺ ينفت على نفسه في		الصالح جزء من ستة وأربعين
	المرض الذي توفي فيه	٢٠٥	جزءاً من النبوة » وتخريجه
	بالمعوذات »		معنى ( الرؤيا ) وأراء العلماء
١٩٣	تخريجه ؛ ودلالته على جواز أن	٢٠٦	هل لفظي ( الرجل ) و ( الصالح )
	يرقى المريض نفسه بالمعوذات		قيد أم لا
	وهل الرقية تنافي التوكل أم لا ؟	٢٠٨	معنى كونها جزءاً من أجزاء
١٩٤	ما المراد بالمعوذات ومعنى ينفت		النبوة
١٩٥	حكمة التفل	٢٠٩	أوجه في الجمع بين روايات
١٩٦	(الحديث الخامس) « العين حق		مختلفة في جملة الأجزاء
	ونهى عن الوشم » تخريجه ،	٢١٢	رأى نقله الخطابي في تأويل
	ومعناه ؛ وهل العين تؤذى		قوله ( جزءاً من ستة وأربعين )
	وكيف ذلك		الخ والرد عليه

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢١٤	هل يمكن أن يحصل لغير الأنبياء حزم من النبوة أم لا	٢٢٣	معنى (هلم) وذكر مقصود الحديث
٢١٥	هل تفيد الرؤيا حكماً من أحكام التكليف	٢٢٤	﴿ حق الضيف ﴾
٢١٥	(الحديث الثاني) « بينا أنا نائم أتيت بخزائن الأرض فوضع في يدي سواران » الخ	٢٢٥	عن عقبة بن عامر ( قلنا لرسول الله ﷺ إنك تبعنا فنزل بقوم لا يقرؤنا ) الخ وتخرجه
٢١٦	تخرجه ، وتأويل رؤياه ﷺ	٢٢٥	هل قرى الضيف واجب ، بالكذابين
٢١٧	وجه تأويله للسوارين	٢٢٦	هل كانا موجودين حين الرؤيا
٢١٨	ومن صاحب صنعاء المذكور	٢٢٦	استدلال البخاري به على جواز أخذ الظاهر حقه من الممتنع عن أدائه
٢١٩	من صاحب اليمامة	٢٢٨	﴿ الرجاء والخوف ﴾
٢٢٠	هل كان تعبيره للرؤيا تخريجا	٢٢٨	(الحديث الأول) « قال الله إذا تحدثت عبدي بأن يعمل حسنة » الخ وتخرجه
٢٢٠	أو وحياً	٢٢٩	هل يكتب للعبد لهم بالحسنة ؟ وما معنى تحدثه بها وهل يدل الحديث على كتابة أعمال القلوب
٢٢٠	﴿ الأمثال ﴾	٢٣٠	تضعيف الحسنات ، وعدم المؤاخذه بالخطاير
٢٢١	(الحديث الأول) « مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل ابتنى بيوتا » الخ وتخرجه	٢٣١	إذا ترك العبد المعصية لأجل الله كتبت حسنة
٢٢١	معنى المثل ، ودلالة الحديث على ضرب الأمثال ، ومعنى « اللبنة » وكيف ضرب بها المثل	٢٣٢	الحديث الثاني « مثلي كمثل رجل

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٣٢	هل السيئات لا تضاعف ، وهل يتجاوز الله عن المذنب إن شاء ؛ وما معنى قوله إذا أحسن	٢٤١	أحدكم إسلامه وفي الحديث ٢٤١
	أحدكم إسلامه وفي الحديث ٢٤١		تفضل الله تعالى على هذه الأمة
	بكتابة الخواطر الحسنة والتجاوز عن السيئة		(الحديث الثاني) « أنا عند ظن
٢٣٣	عبدى بنى » وتخرجه ومعنى كونه تعالى عند ظن عبده	٢٤٢	الحديث السادس » دخلت امرأة النار من جراء هرة لها
٢٣٤	دلالة الحديث على ترجيح جانب الرجاء		الخ وتخرجه ، ومن هذه المرأة ؛ وهل كانت كافرة أم مسلمة وماذا يترتب على كل ،
٢٣٥	(الحديث الثالث) « إن الله عز وجل قال » إذا تلقاني عبدى	٢٤٣	هل المهر يملك أولا يملك وهل ربط الحيوان ليس بحرام وما ضبط كلمتي (ترمم) وخشاش
٢٣٦	(الحديث الرابع) « أيفرح أحدكم براحتة إذا ضلت منه ثم وجدها » الخ وتخرجه	٢٤٤	دلالة الحديث على أن بعض الناس معذب بالنار في زمن النبي ﷺ
٢٣٧	ما المراد من نسبة الفرح لله		القدر
٢٣٨	حقيقة التوبة وأركانها	٢٤٤	(حديث) « تحتاج آدم وموسى
٢٣٩	هل من التوبة ما يقطع بقبوله		فخرج آدم موسى » الخ
٢٤٠	(الحديث الخامس) « ليس أحدكم بمنجيته عمله ولكن سدّدوا » الخ	٢٤٥	تخرجه
	معنى تحتاججهما وهل كان	٢٤٦	

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	بالروح أم بالجسد، وهل وقع	٢٥٦	(الحديث الثاني) «لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون» الخ وتخرجه ومعنى يبعث وما هو (الدجل وهل وجد هؤلاء الدجاجة»
٢٤٨	أوسيكون ما معنى قوله (أغويت الناس) وقوله أعطاك الله علم كل شيء	٢٥٧	(الحديث الثالث) «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها» الخ وتخرجه، ويبان أن الآية المشار إليها في قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك) الآية هي طلوع الشمس من مغربها،
٢٤٩	معنى كونه اصطفاه على الناس وقوله فتلومني على أمر قدر	٢٥٨	بيان كيفية طلوعها من مغربها
٢٥٠	على قبل أن أخلق كلام للخطابي في أن القضاء والقدر	٢٥٩	ما معنى قوله تعالى (لا ينفعكم بما كنتم تعملون) الخ وما سببه
٢٥٢	غير مجبر وهو رأي حصن جداً تفسير العلماء لحجة آدم	٢٦٠	هل يستمر عدم قبول الإيمان إذا طلعت الشمس من مغربها أم ماذا
٢٥٣	دلالة الحديث على أن الله فرغ من أعمال العباد وأن كلا يجري فيما قدر له	٢٥٤	تخرجه، ومعنى أشراف الساعة وهل الآية صريحة في اختصاص الله تعالى بعلم هذه الأمور
«	﴿أشراط الساعة﴾	٢٥٥	هل تعليم الله بعض خلقه شيئاً من الغيب يتنافى هذا الاختصاص
«	(الحديث الأول) عن بريدة قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول خمس لا يعلمهن إلا الله) الخ	٢٥٥	هل الغيب المختص بالله تعالى مكان الوفاة أو زمانها
	هل يعلمهن إلا الله) الخ		
٢٥٤	تخرجه، ومعنى أشراف الساعة وهل الآية صريحة في اختصاص الله تعالى بعلم هذه الأمور		
٢٥٥	هل تعليم الله بعض خلقه شيئاً من الغيب يتنافى هذا الاختصاص		
٢٥٥	هل الغيب المختص بالله تعالى مكان الوفاة أو زمانها		

بسم الله